

MARZO

1963

NUMERO

253



PSICOLOGIA DE MINORIAS

MOVIMIENTO SOLIDARISTA

LASALLISMO EN VENEZUELA

REVOLUCION DE LOS MANSOS

HISTORIOGRAFIA COLONIAL

PROBLEMATICA BIBLICA

REVISTA VENEZOLANA
DE ORIENTACION

AÑO

26

COLIMODIO S. A.

"29 años al servicio de los profesionales de la Medicina"

Artículos de laboratorio

Productos Químicos

Aparatos Médicos

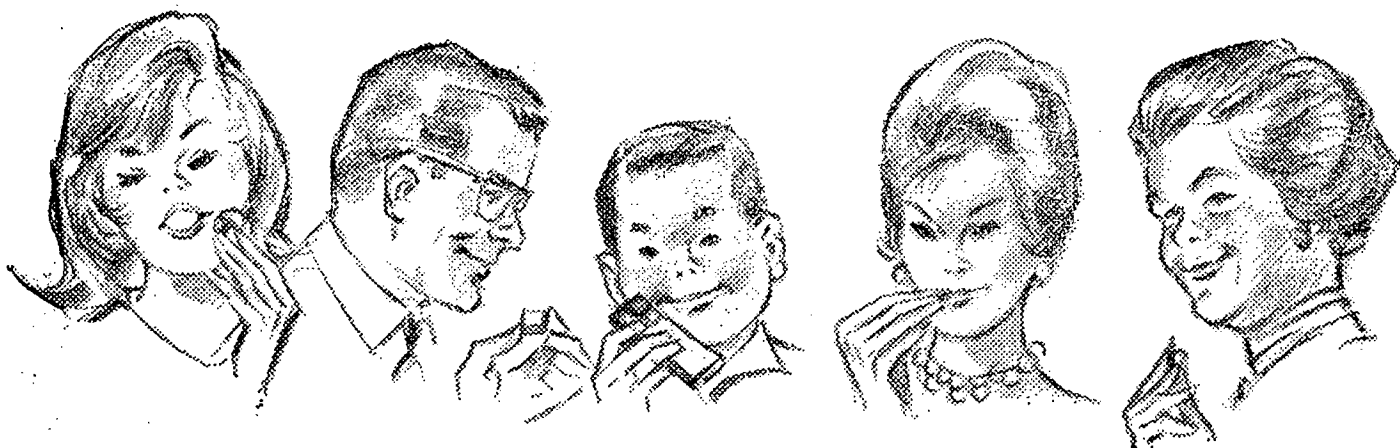
Este 2 y Sur 21 No. 148

TELEFONO: 55-80-71 AL 75

CARACAS

LO BUENO SABE A

Savoy



Chocolate :- Galletas :- Caramelos :- Pasa-palos

Crisis Histórica del Marxismo

I CRISIS DEL SOCIALISMO

El Socialismo marxista se presentó en el inmenso mar de la historia como nave salvadora de la sociedad moderna puesta en peligro de zozobra a causa del capitalismo. Armada su estructura con una concepción metafísica de rigor "invencible" en su evolución histórica, calculó con segura mirada las líneas que el futuro había de seguir hacia un supremo estudio en que se borraría para siempre un pasado de luchas y antítesis, para estabilizar en una prosperidad paradisíaca universal y sin límites.

Desde Marx la historia ha progresado ya un siglo. Pero los caminos de la realidad social no han ido ajustándose a los trazados por el a priori metafísico del materialismo dialéctico; al contrario, se comprueban distancias cada vez mayores según se progresa por las líneas divergentes del ángulo con que Marx inició sus pasos en las rutas de la historia. La sociedad no es ya lo que predijo Marx; la evolución del capitalismo difiere sustancialmente; la lucha de clases va remitiendo según se avanza, aunque con correcciones, por los caminos capitalistas; los "slogan", que tiempos atrás sublevaban a las masas, hoy ya no les impresionan en regiones donde el progreso económico ha proporcionado a los trabajadores niveles de vida muy bien dotados de medios materiales y culturales... **las tesis básicas del socialismo científico no han resistido la prueba de la realidad.** Hoy es nave náufraga en el mar de la historia, cuyos restos arroja paulatinamente el oleaje hacia las costas de lo pasado.

Los teóricos socialistas han querido descubrir en el marxismo el lastre inútil que los llevará a la zozobra. Han creído ponerse a flote lanzándolo por la borda. Tal es el caso actual de los socialismos centroeuropeos, los clásicos socialismos alemán y austríaco.

Posición ésta muy liberal, tan liberal que ha puesto al descubierto la armadura estructural de los socialismos; su viejo liberalismo. El nuevo socialismo desmarxistizado pretende ser un sistema de procedimientos políticos efectivos, sin sobrecarga alguna de carácter doctrinario; ni materialismo ni espiritualismo, ni evolucionismo ni religión; ninguna doctrina sobre el hombre, ni sobre la sociedad, ni sobre la historia. Sólo trata de hallar en la acción política, tanto social como económica, un equilibrio de intereses entre el capital y el trabajo, equilibrio, con todo, que, por exigencias ancestrales, tiende a romperse hacia la dominación del capital por parte del trabajo.

La historia, en que tanta fe puso el socialismo científico, se ha encargado de descartarlo del campo de las posibilidades futuras; pues cuanto más se ha avanzado en el desarrollo económico, menos necesario se ha hecho un socialismo que se equivocó en sus cálculos sobre el futuro; y cuando el hombre se ha ido liberalizando más y más en determinado sentido, tanto menos valor reconoce en lo doctrinal a un socialismo apoyado en metafísica; y en lo político, a un socialismo aliado inevitablemente a las grandes nacionalizaciones de los medios de producción y a los controles estatales de toda actividad económica de los ciudadanos.



REVISTA
VENEZOLANA
DE ORIENTACION

Año 26
Marzo 1963
Número 253

DIRECTOR

Manuel Aguirre Elorriaga, S.J.

JEFE DE REDACCION

Juan M. Ganuza

ADMINISTRADOR

Antonio Aguirre A.

REDACTORES

Pedro P. Barnola
Mauro Barrenechea
Rafael Carías
José F. Corta
Hermann González
Víctor Iriarte
Federico Muniátegui
Pablo Ojer
Roberto Pérez Guerrero
José Manuel Ruíz

DIRECCION Y
ADMINISTRACION

Apartado 628
Teléfono 415707
Caracas — Venezuela
Suscripción anual: Bs. 15
Extranjero: Bs. 18
Número suelto Bs. 2

CINE

GRAN PREMIO

La Oficina Católica Internacional del Cine (OCIC) ha otorgado su gran premio anual 1962 al film de Stanley Kramer "Juicio en Nuremberg", distribuida en Venezuela por Salvador Cárcel.

SIC inaugura estas columnas de selecciones de crítica de cine con algunas opiniones entresacadas de revistas dedicadas al arte cinematográfico, aprovechando, además, la ocasión de que el film está proyectándose de nuevo en Caracas.

OBJETIVIDAD

Aunque la película tenga perspectivas morales notablemente amplias y penetrantes y presenta toda clase de puntos de vista divergentes de manera tajante y elocuente, deja a un lado un buen número de consideraciones tan pertinentes como las que presenta.

Sin embargo reúne la intensidad dramática y el alimento espiritual de veinte producciones hollywoodenses medianas.

Considerando las dificultades inherentes al tema, es un gran elogio comprobar que todo lo que presenta esta película va marcado por la convicción, la solidez dramática y un alto grado de objetividad.

M. WALSH

("America", New York, enero 1962).

UNIVERSITARIA

Obra de gran elevación intelectual. No se dirige precisamente a personas que buscan distracciones fáciles. Su duración —más de tres horas—, el ámbito de su acción —un tribunal militar—, la destinan en primer término a una élite universitaria y a todos aquellos a quienes no disgusta una reflexión profunda.

F. DHELLEMMES

("Revue Internationale du Cinéma", París, 66, 1962).

PIEZA APASIONANTE

Hasta la fecha, cabía considerar "Fugitivos" como la mejor película realizada por Stanley Kramer. A partir de este momento, el lugar hay que concedérselo a "Judgment at Nuremberg". No faltará quien querrá encontrarle al flamante

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

El resultado ha sido que las masas han comenzado a desconfiar de su antiguo sistema redentor. A pesar del enorme desgaste que a los partidos políticos causa su larga permanencia en el Gobierno, la CDU alemana y la DC italiana han podido resitir al socialismo victoriosamente en las urnas electorales y ello en un período histórico erizado, para los respectivos gobiernos, de dificultades cual muy pocos en la historia. A su vez, el socialismo extremo, el comunismo, ha quedado totalmente eliminado de numerosos países en los que no ha conseguido llevar a las cámaras a un solo representante; o ha quedado esterilizado en su avance y en su fuerza de atracción, lo cual puede apreciarse en Francia y aún en Italia —si es que en este último país muchos de los llamados comunistas lo son de verdad—. Aún en la misma Rusia parece configurarse una franca tendencia hacia la liberalización de la grave amenaza mundial que implica el comunismo dirigido por Rusia, aunque tal vez profesado con más fe actualmente por otros países.

A quienes ya vacilaban sobre las verdaderas posibilidades futuras del socialismo, como sistema directivo de la naciones, causó desconcierto y perplejidad el fracaso del laborismo inglés en las elecciones de octubre de 1959, para las cuales contaba en su haber con elementos propagandísticos tan positivos como el fracaso conservador en Suez y la consiguiente crisis de prestigio internacional para Inglaterra. El desconcierto existe aún dentro de la misma organización laborista, que intenta asiduamente descubrir las causas de su fracaso. En realidad el partido conservador inglés lleva adelante un efectivo programa elevador del nivel social de los trabajadores, sin recurrir a las odiosas nacionalizaciones del programa laborista. Mayor perplejidad todavía demostraron las hondas dificultades con que, en su congreso de noviembre de 1959, el partido social demócrata alemán tropezó para trazar un programa desde los nuevos puntos de vista de renuncia al Marxismo.

Ante la dificultad de sumar votos en favor de los candidatos socialistas, se ha querido programar un nuevo socialismo al que puedan concurrir sin reparos religiosos o filosóficos, tanto los católicos como los protestantes. Se quiere un partido social-demócrata —concretamente en Alemania— abierto a todos, tanto a los militantes ateos como a los fieles católicos; y se hacen los mayores esfuerzos para conseguir una aprobación —o al menos la tolerancia o el silencio— por parte de la autoridad eclesiástica. Nada se quiere inmiscuir programáticamente en torno a lo religioso o a lo doctrinal, que pueda ofrecer óbices a quienes tengan determinada actitud religiosa o filosófica. Ya no se habla de sustituir a la religión, ni de constituirse en un sistema de redención total. Pero todavía quiere el socialismo continuar siendo "la esperanza del mundo".

El solo hecho de proclamarse a estas alturas de la historia como "esperanza del mundo", sitúa a este socialismo —que fue "el científico"— en la por él tan recriminada categoría de lo utópico. Con una u otra fórmula siempre vuelve a prometerse un futuro maravilloso de "sociedad sin clases", aun cuando parezca haber renunciado a la dialéctica de tesis y antítesis. Todavía parece el socialismo soñar en un hombre sin dolor ni pena, olvidándose de la propia experiencia de todo un siglo; todavía parece prometer aquí en la tierra un verdadero

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO 81-69-59

paraíso, cual correspondería a un hombre absolutamente bueno, libre de todo pecado original y de todo desorden, al hombre creado por Rousseau.

Hasta las últimas definiciones en torno al hombre, a la sociedad, al destino último, a la espiritualidad y a la trascendencia hay que recurrir, si se quiere discernir en juicio supremo lo que en las fórmulas, al parecer neutras —religiosas o filosóficamente—, del nuevo socialismo se encierra o se supone.

Tal vez aparecen en los programas socialistas puntos concretos que un sociólogo católico pudiera admitir si nó hubiera más. Precisamente, en eso de "más" que hay en los programas socialistas, o si se quiere de "menos", está lo decisivo. La concepción social aún de ese socialismo neutro es equivocada, contraria a la naturaleza humana y, por consiguiente, al orden divino. Al mismo tiempo que exagera lo social de la sociedad, la vacía de todo lo auténticamente social.

La historia ha explicado —ha explicitado, si se quiere— con claridad la interna crisis del socialismo, la que había ya descubierto suficientemente una recta filosófica, sobre todo cuando ésta iba ayudada con la luz de una fe que revela los valores sobrenaturales del hombre y la trascendencia sobrenatural de su destino.

La humanidad actual cree poco a las doctrinas, y atiende sobre todo a los hechos.

Pues bien: los hechos mismos se han encargado de poner al descubierto la quiebra íntima y esencial del socialismo. Sería lamentable que la humanidad, que un tiempo creyó a las doctrinas por atenerse a los hechos, tampoco quiera ahora creer a los hechos para atenerse a no se sabe qué misteriosas esperanzas. Si insiste en sus errores, los hechos, al quedar deufradadas también esas esperanzas, tratarán de volverla al buen sentido de la sana doctrina.

II NUEVO SOCIALISMO EN AUSTRIA Y ALEMANIA

A menos de un siglo de la publicación de **Das Kapital** en su primer volumen (1867), y cuando hacía exactamente setenta y cinco años que murió K. Marx, el socialismo por él fundado se decidía a prescindir de él para abrir cauce a un nuevo socialismo desmarxistizado, que tratase de conciliar la colaboración de las organizaciones religiosas cristianas, especialmente de las católicas. Hace un siglo largo trabajaba Marx en Londres en sus estudios de economía política, cuyo fruto sería **Zur Kritik der politischen Oekonomie** (Crítica de economía política, 1859) y que serviría, a su vez de introducción a **Das Kapital**. Toda la teoría plusvalista, que fundaría las reivindicaciones de los obreros contra los "explotadores", para llegar, tras la lucha de clases, a la **sociedad sin clases**, en virtud del materialismo dialéctico, ahora comienza a ser abandonada, como doctrina que no se adapta ya a las realidades históricas, las cuales, por lo visto, han discurrido por rutas distintas de las previstas en el materialismo histórico. Llegan no pocos informes sobre la gran confianza y positiva decepción con que la juventud sajona mira el materialismo dialéctico.

Este fenómeno puede responder a las tendencias liberalizadoras de nuestra época. Pasamos por una etapa en que se quiere construir o interpretar las realidades sin subordinarlas a doctrinas apriorísticas: la realidad en sí misma y por sí misma, sin esquemas doctrinales que fuercen los hechos o

ECLESIA

CONRADO INSAM G. A.

Capital Bs. 500.000,00
(Enteramente Pagado)

LA CAMPANA ES LA VOZ
DE DIOS.

LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS

Y NO CON DISCOS O
APARATOS
ARTIFICIALES

LA VOZ DE DIOS ES CON
CAMPANAS
DE BRONCE

Instale campanas de bronce legítimas holandesas, para tocarlas mediante teclado desde la Sacristía.

Si tiene reloj de torre, las mismas campanas pueden servir para el Culto.

Si tiene campanas viejas, ellas también pueden tocarse desde la Sacristía mediante el nuevo sistema.

Pida referencias de 25 Parroquias donde las campanas de bronce funcionan a control remoto, para repiques, dobles, y volteo.

Pinto a Miseria, 106

Telf. 41.03.54 - 41.35.82

C A R A C A S

En la Escuela de lo Social

(3a. y nueva edición
aumentada).

por C. Giner, S. J.

y
D. Aranzadi, S. J.

te film de Kramer, aquellos defectos que, hasta hoy, parecían crónicos en su cine. Podrá decirse que es una película "cuadrada", ascética, fría y que no resuelve nada. A pesar de esto, cabe considerar honradamente a "Juicio de Nuremberg", como una obra trascendental: tanto es así que, en determinados momentos, desborda incluso los límites del cine mismo.

Kramer, ha obtenido una pieza apasionante en la que uno no sabe qué admirar más: si el talento con que se ha tocado el tema —viridoso hasta el límite—, si la labor prodigiosa de los intérpretes, o la firmeza, coherencia y habilidad del productor-realizador al dosificar todas estas partes, (mantener al espectador en constante tensión por espacio de tres horas, sin salir prácticamente de la sala donde se sigue una causa judicial; supone ya toda una "performance").

Lo mejor del film, junto con la interpretación, es el trabajo de Abby Mann en calidad de guionista —labor que ha merecido recientemente, como es sabido un "Oscar" de la Academia de Hollywood. Mann ha extraído de procesos como éste, una densidad y espiritualidad tales que uno, cualquiera sea por aquello de que "a tal señor, tal honor", debe quitarse el sombrero admirando, anonadado, estremecido.

J. MUNSO C.
("Film Ideal", Madrid,
97,1962).

OTROS PREMIOS

Dentro de estas selecciones de crítica de cine le daremos cierta preferencia a los films premiados en los festivales internacionales cinematográficos que vayan celebrándose.

En las pantallas de Venezuela se proyecta en estos días uno que obtuvo el galardón de la OCIC, en el Festival de Venecia de 1961.

"EL PUESTO"

EQUILIBRIO

...Lo más singular de este argumento es, a mi entender, un milagroso punto de equilibrio. Desenvolviéndose alrededor de gente sencilla, evita toda demagogia y toda exageración de lo miserable. Pin-

su interpretación. Esto significaría que al marxismo le ha renacido en sus mismas entrañas su antiguo liberalismo fecundador, para ser devorado y suplantado por él.

Pero quizá haya en el origen del nuevo socialismo razones menos doctrinales.

NUEVO SOCIALISMO EN AUSTRIA

En el Congreso del Partido Socialista Austríaco, celebrado en noviembre de 1957, se vino a reconocer clara y terminantemente:

"La sociedad moderna se ha desarrollado de un modo enteramente distinto del predicho por Marx en su manifiesto comunista".

Y para explicarlo se decía en el nuevo proyecto del programa del partido:

"En lugar de la división en dos entre proletarios y capitalistas ha tenido lugar una multiplicación de clases y grupos; y en lugar de la contraposición insuperable entre esas dos únicas clases ha sucedido un sistema muy complicado de intereses múltiples, que pueden combinarse entre sí de modos distintos. Sin que se haya suprimido la oposición entre los asalariados y los empresarios capitalistas, el aspecto de la luchas políticas y económicas ha sufrido cambios esenciales" (1).

En el famoso Coloquio de Münster, a que luego nos referimos, decía, abundando en estas mismas ideas, el profesor Karl Schmid, que es poco lo que queda del Marxismo, cuando se ha extinguido aquella expectación escatológica, alentada por sus doctrinas; cuando lo revolucionario ha dejado paso a la idea evolucionista; cuando la doctrina estatal del socialismo liberal ha vuelto sus ojos más bien a Lasalle; cuando, en lugar de la lucha de clases se busca una mutua comprensión de todos los miembros del pueblo en orden a la liberación del hombre; y cuando, finalmente, el socialismo actual afirma el impulso primitivo del hombre hacia la religión" (2).

Las nuevas tendencias del socialismo han tomado cuerpo, primeramente en Austria. Pronto se echa de ver ese radical viraje en el anteproyecto de programa redactado en el Congreso del partido, en Salsburgo, los días 20 a 22 de noviembre de 1957. He aquí la definición que del socialismo presenta dicho proyecto:

"Socialismo es un orden social cuyo fin es el libre desarrollo de la personalidad humana. Sus condiciones previas son la libertad del hombre y de los pueblos, la libertad de creencia y de conciencia, la independencia económica, la igualdad de derechos en la sociedad la seguridad de la existencia. El camino para este fin es la democracia...".

Muy lejos de hablar ya de la dictadura del proletariado, manifiesta el socialismo austríaco que la democracia no es dominio de la mayoría, sino también atención y cuenta a los derechos de la minoría; siendo fin de la democracia: la restauración de una sociedad de hombre libres e iguales en derechos (3). Nótese que el anteproyecto fue recibido por el Congreso con cerrados aplausos.

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

Lo que los "austromarxistas", aquellos antiguos partidarios radicales de la idea primitiva marxista, han evolucionado, puede medirse a partir de la declaración fundamental formulado en Lima en otoño de 1926 en el programa del partido:

"El partido obrero social-democrático austroalemán se basa en la doctrina del socialismo científico y en las experiencias de victoriosas luchas durante decenios...; dirige la lucha por la libertad de la clase obrera, señalándole como fin la superación de la sociedad capitalista".

El nuevo proyecto de programa para el partido es muy amplio: sin intentar extractarlo, vamos a referir lo que en él se enuncia acerca de las relaciones entre este nuevo socialismo y la religión, especialmente cristiana, y de modo particular la católica. Precisamente entre los fines del nuevo socialismo parece estar el conquistar los votos de la parte católica.

La **sección quinta** del programa de Salsburgo, titulada: "cultura", dedica su primer apartado a señalar dichas relaciones bajo el título de "Socialismo e Iglesia". Dice así:

"El socialismo intenta una ordenación de la economía y de la sociedad mejor y más justa que la que puede ofrecer el capitalismo; su quehacer, por consiguiente, pertenece a este mundo, en forma que, en este sentido, no ofrece un ideario completo. Quiere cumplir su tarea con métodos científicos y políticos, y apela a la razón y a la reflexión de los hombres; ni es ni pretende ser una religión o un sucedáneo de la religión, que intenta imponerse a sus creyentes con una obediencia de fe.

Todas las relaciones sociales del hombre están determinadas por la ética y la moral. Puesto que el socialismo quiere formar una nueva sociedad no le puede ser indiferente la moral y la ética. Cada una de las grandes religiones está inseparablemente unida a un completo código moral; aparte de esto se interfiere por sus prescripciones en la vida social, económica y política. Por esto aparecen, entre el socialismo y las organizaciones religiosas, puntos de contacto, y aún de roce, que conviene regular.

El socialismo busca una sociedad de hombres libres e iguales en derechos. Para lograrlo los partidos socialistas pueden colaborar solamente con adictos a idearios o religiones que no sólo en teoría están por los principios de la libertad y de la igualdad, sino que aún los aplican en la práctica. El socialismo rechaza todo privilegio o toda pretensión de privilegio, siéndole indiferente el punto de donde tal privilegio arranque: riquezas, nacimiento, raza, situación política o pertenencia a una comunidad religiosa. El socialismo practica para con todas las religiones o idearios, que estén por principios, plena tolerancia, en el presupuesto claro de que también ellos la tienen para con él.

Además de esto está el socialismo dispuesto a colaborar positivamente con todas las comunidades que profesen una religión o un ideario cuya ética esté conforme con sus principios. Ya antes de que el socialismo sufriera la influencia de Marx y Engels

PRODUCTOS

"EL TUY"

AGENTE EXCLUSIVO:

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42.01.21 - 42.01.22

42.01.23

La Encíclica

MATER ET MAGISTRA

por el P.
Juan Ma. Lumberras M.
S. J.

Contiene: texto completo con numeración marginal, cuatro apartados generales con 33 temas de estudio sistemáticamente agrupados, cuadros estadísticos y bibliografía.

Adm. de "SIC"

tando las primeras emociones del corazón de dos adolescentes, sabe no caer en la novellita rosa. Cordial hacia una multitud de empleados de horizonte reducido, no se muestra, sin embargo, sentimental; y hasta habría mucho que decir sobre todo un aspecto rígido y frío de la escena vasta e inhóspita. Es preciso salpicarlo todo de humor y de poesía.

El cineasta, formado en la escuela del documental, maneja admirablemente una cámara que la sabe hacer viva, activa y receptiva cuando es preciso. El cine tiene en Olmi un nuevo maestro. Un hombre que no debe olvidarse.

J. D. B.
("Revue Internationale du Cinéma", París, 54, 1961).

OBRA MAESTRA

No es sólo el angustioso panorama que se le ofrece al protagonista lo que nos estremece al final de la proyección de esta película; es la tristeza que rezuma toda la obra de este creador intimista que es Ermanno Olmi.

Porque el protagonista va a ser una víctima más de las condiciones de vida que la gran empresa está creando. Todo le será dado; llenará con números unos casilleros, vivirá, enfermará y morirá poco a poco, avanzado de mesa a medida que los compañeros vayan dejando de existir.

"Il posto" es una actualización del "Metrópolis" mudo de Fritz Lang, pero con la enorme diferencia de que no es fruto de la fantasía de un artista, sino de la observación minuciosa y de la claridad mental de un creador que se basa en la realidad de cada día.

Una plástica clara, límpida, una belleza sencilla, un diálogo reducido al mínimo —quizá forzosamente reducido al mínimo— nos ofrece a un creador que, tras cada plano, esconde su mirada desolada de este "mundo" poblado por unos tipos que arrastran una vida gris, convirtiéndose en "grises" ellos mismos. Debemos destacar la calidad con que han sido conjugadas la narración de la historia del joven que al final entra en esta existencia y la descripción del ambiente, de sus compañeros de oficina, con sus conflictos personales y su penuria económica. Y, sobre to-

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

existía un socialismo cristiano. Este siempre se ha afirmado al margen del marxismo y de otras corrientes socialistas de ideario indiferente, y representa en muchas regiones, antes y después del marxismo, una reforma decisiva de socialismo. Sería incomprensible que una religión de amor al prójimo fuera inconciliable con el socialismo.

Si con todo, en el pasado han aparecido profundas contraposiciones en muchas Iglesias cristianas —ante todo pero no sólo, la católica— y el socialismo, esto se ha debido en primera línea a pretensiones eclesiásticas en lo político y en lo económico inconciliables con los fines del socialismo aun cuando no es posible desconocer que estas Iglesias se vieron atacadas por muchas concepciones socialistas tomadas en su mayor parte del liberalismo.

"Si las Iglesias conceden al socialismo democrático la tolerancia que de éste reclaman para sí se abrirá un camino para la mutua inteligencia entre ellas y el movimiento socialista" (4).

Indudablemente hay en estas últimas líneas una implícita alusión a la carta pastoral de los obispos austríacos en la cual, en vista de la evolución del socialismo austríaco, había para él frases menos intransigentes que en otras épocas. A esta carta aludió explícitamente el doctor Pitterman, vicescanciller del Gobierno, jefe del partido, en el discurso pronunciado en el Congreso de Salsburgo el 22 de noviembre:

"El año pasado, en la carta pastoral social de los obispos austríacos, se dio, por primera vez, por bueno este empeño socialista por un orden social de la sociedad. Con esto me parece a mi posible tender un puente entre los partidos socialistas que profesan un ideal terreno y las Iglesias que piden fe a los hombres. Todos ellos tienen en las dictaduras que amenazan a los derechos del hombre un enemigo común tanto como en el egoísmo materialista de los conservadores seudoliberales" (5). Por cierto que no faltó para estas palabras de Pittermann un comentario irónico de la delegada Marianna Pollak:

"Ahora nos cita a nuestros camaradas los obispos".

Pero examinando el documento de Salsburgo podemos establecer algunos puntos que fijan las posiciones del nuevo socialismo austríaco. El socialismo no quiere constituirse en un ideario completo o en un sucedáneo de la religión. Reconoce el valor de la moral y de la ética para las relaciones humanas (cuando antes a la moral se la consideraba una superestructura sobre la situación económica capitalista). Admite como cosa legítima que la religión intervenga en la vida política y social, abandonando así su antigua concepción de que la religión y la política se encuentran. Ya no habla de la religión como de algo privado. Y se declara dispuesto a una colaboración positiva con las comunidades religiosas (6).

DELIBERACIONES EN MUNSTER

No es exclusiva al socialismo austríaco esta evolución hasta las formas religiosas, concretamente hacia la Iglesia católica. En la propaganda de las últimas elecciones alemanas, pudieron observarse parecidas tendencias en algunos so-

cialistas alemanes, que anunciaban claramente la superación del Marxismo en el nuevo socialismo democrático. El socialismo ya no profesaba las doctrinas de Marx sobre la religión como superestructura capitalista, su absoluta oposición a ella, la concepción materialista del hombre, la interpretación dialéctica de la Historia... El nuevo socialismo, libre ya de cargas doctrinales, quería concentrarse en establecer un orden social justo, que no tenía por qué excluir la existencia de la Iglesia ni de rechazar la colaboración con ella. No faltaron socialistas que se profesaban clara y expresamente católicos.

El pueblo alemán, tan aficionado a enmarcar su conducta en un ideario filosófico o religioso, en algo que dé unidad sistemática a la vida y a la acción, no podía ser indiferente a estas nuevas posiciones: católicos y socialistas quedaban ahora desorientados, sin saber a que posición atenerse.

Para superar el confusionismo creado se convocó en Münster un coloquio los días 11 y 12 de enero de 1958, cuyo tema sería: "Cristianismo y socialismo democrático". Concurrirían bajo la dirección y patronato de la Academia Católica de Baviera, personalidades prominentes entre católicos y protestantes, por un lado, y socialistas, por otro.

El encargado de estudiar directamente el tema "Socialismo y Catolicismo" fue el P. Gustavo Gundlach, profesor de la Universidad Gregoriana de Roma. Su conferencia ha sido publicada, y vamos a resumir los puntos fundamentales de ella, que nos harán comprender lo que en esta nueva forma del socialismo liberalizante se entraña (7).

Poco sabemos en concreto acerca de este nuevo socialismo, que bajo el nombre de socialismo democrático parece compararse al socialismo liberal. Lo principal parece ser que se ha independizado del marxismo; y en él se han puesto las mejores esperanzas: este partido socialista significará un paso desde el partido de clases a un partido de todo el pueblo; y podrá suponer, si se une con la Iglesia, una como transfusión de nueva vida para una Iglesia que ante muchos aparece como cansada y exhausta, particularmente en su acción social y política.

La pregunta que al nuevo socialismo plantea el P. Gundlach es la siguiente: ¿Podrá el socialismo democrático independizarse del marxismo hasta el punto de suprimir los componentes liberales y nacionalistas que, sin discusión, hay en él?

Para desarrollar esta pregunta estudia Gundlach cuatro aspectos: el fundamental y de principio, y los otros tres políticos, que son: el político-estatal, el político-cultural y el político-social.

En cuanto al aspecto fundamental, nota profundamente Gundlach, ha sido la Iglesia la que ha protegido el aspecto jurídico de la persona, radicando en la imagen de Dios que es cada persona la relación Jurídica. Desde la relación jurídica ha sabido regular la Iglesia la alternativa de autoridad y libertad, y plantar batalla contra la omnipotencia del Estado, lo mismo en los tiempos del imperio medieval que en los del absolutismo o del cesarismo de las jefaturas o, "en estos tiempos más recientes, contra la máquina totalitaria de legislación de la democracia jacobílica y plebiscitaria". A la Iglesia es a quien debemos la defensa del principio de la seguridad jurídica. El liberalismo en cambio, ha roto esta base y privado de defensa a la seguridad jurídica.

La Iglesia ha fundado y protegido la sociedad, explicando al hombre como ser naturalmente social, por ser persona, substancia espiritual. No será posible el Estado sino a partir

La Casa Católica C. A.

IMAGENES

SASTRERIA ECLESIASTICA

LIBRERIA RELIGIOSA

ORNAMENTOS SAGRADOS

ORFEBRERIA

MUSICA SACRA

Encajes - Adornos Litúrgicos

Velas - Rosarios - Medallas

Gradillas a Sociedad

PASAJE HUHOLDT

LOCALES: 3 y 5

TELEFONO: 41.14.85

Apartado de Correo: 1268

Dirección Cablegráfica:

CATOLICASA

C A R A C A S

DOCTRINA PONTIFICIA

DOCUMENTOS SOCIALES

DOCUMENTOS POLITICOS

DOCUMENTOS JURIDICOS

**BIBLIOTECA DE AUTORES
CRISTIANOS**

ADM. REVISTA "SIC"

do, la facilidad de Olmi para la medida de las escenas y para la sugerencia, lo que hace de esta película una pequeña obra maestra de la mejor línea del cine moderno, de esa línea que cuenta en Italia a jóvenes como Zurlini, De Setta, Pontecorvo y Damiani, entre los que nosotros conocemos.

JULIO MARTINEZ
("Film Ideal",
Madrid, 109, 1962).

POLEMICA

Otra categoría por la que siente interés esta selección de crítica de cine es la de los films polémicos, por su moralidad o por su valor artístico. A ellos les dedicaremos desde hoy algunos párrafos.

POLEMICA "EL CID"

COMPROMISO

Frente a un film como "El Cid" el crítico se encuentra en un continuo compromiso: las exigencias estéticas y las pretensiones de contenido deberían clasificar el film en un orden inferior.

Pero la dignidad formal, y el interés de la acción, el esfuerzo de la producción, la grandiosidad de los elementos empleados logran un espectáculo que el público agradece.

("Revista del Cinematógrafo", Roma, 2, 1962).

EQUILIBRIO PONDERADO

Dentro de lo que es el poema y es la realidad, los guionistas han llegado a un equilibrio que me parece extraordinariamente ponderado.

En una película de este tipo no tiene por qué estar todo el Cid; basta que esté el Cid. Por ello toman los guionistas una generalidad histórica, el primer cantar, y una breve parte del segundo. Más con el trozo que se nos ofrece queda perfectamente definida y perfilada la personalidad física, histórica y espiritual del Cid.

F. MARTIALAY
("Film Ideal",
Madrid, 88, 1962).

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

de esta base, de un mínimo de comunidad natural y de valores básicos fundados en determinados derechos de la persona, que serán intocables aun por parte de la absoluta soberanía del sufragio en los Estados democráticos.

Un Estado democrático entiende que los partidos no tienen ideologías (*Weltanschauung*), esto es, que no siguen doctrina alguna sobre el sentido del hombre y de la sociedad. El nuevo socialismo apoya esta concepción política en su tolerancia; pero esto pone en peligro la concepción misma de partido, en cuanto que todo partido está referido al Estado, a algo que contiene en sí un valor y una finalidad.

Respecto de la política social tampoco es posible basarla simplemente en el comportamiento de los ciudadanos, en lo que éstos por su acción intentan: justicia social, distribución de la renta, elevación del nivel de vida... y a eso se limitaría el contenido del programa social. Pero se olvida aquí un punto importante, que es el Estado mismo en cuanto está ordenado todo él a un bien común que es algo más que un producto de la integración formal de los votos en unas elecciones.

Examinando estos puntos, básicos para un programa de partido, pone el P. Gundlach al descubierto toda la trama interna de la problemática que lleva el nuevo socialismo. Aún después de haber sacudido la sobrecarga del marxismo le quedan las raíces liberales de éste, y de ellas le sale una problemática que debe resolver si quiere llegar a una conciliación con la doctrina social de la Iglesia.

Finalmente, para plantear el problema suscitado en toda su agudeza hace Gundlach esta pregunta que a su entender es decisiva: ¿Qué piensa este socialismo democrático acerca de la Iglesia? La realidad del orden puesto por Dios nos da la existencia de una Iglesia, y no debe concebirse un Estado sino con la Iglesia, no sin ella, y menos contra ella. Un católico, al enjuiciar un partido, no puede menos de preguntarle su posición para con la Iglesia. No podrá alegarse aquí la situación del Labour Party inglés, sobre el cual no existe documento alguno pontificio que lo apruebe y acepte, aun cuando lo tolere para que en él los católicos puedan realizar una función misional.

El P. Gundlach termina con esta pregunta: ¿Encontraré el socialismo democrático en su herencia liberal impulso y ayuda para defender una cultura fundada en lo religioso, que debe brotar como espontáneamente de una sociedad renovada religiosa y pastoralmente? "No podemos aquí quedarnos en situación de indecisión liberal, cuando una sociedad sin Dios, de máxima concentración política, y el culto de la finitud del hombre nos salen al encuentro no sólo en el Oriente, sino también en el Occidente".

Que el punto aquí tocado para contrastar catolicismo y socialismo —el del derecho natural como normativo de la vida política y social— ponía el dedo en la llaga se demostró en la discusión tenida en los coloquios de Münster, cuando el profesor Süsterhenn, político católico del partido de la Democracia cristiana, deducía tras analizar las soluciones concretas del socialismo, que éste es profundamente enemigo del derecho natural. El profesor fue turbulentamente interrumpido por los socialistas presentes.

Todo esto nos hace ver que no quedan los problemas simplificados y resueltos con sólo decir que el nuevo socialismo se desentiende del marxismo, pensando que entonces ya no habrá inconveniente para una conciliación entre catolicismo y socialismo. Según que en las discusiones de Münster se toca-

ron puntos concretos de la política, fueron apareciendo diferencias radicales entre católicos y socialistas, las cuales hacían ver que, a pesar de la desmarxistización del socialismo, éste continuaba arrancando en sus soluciones desde supuestos profundamente influido por su materialismo clásico.

Tal vez es posible la colaboración de hecho o, quizás mejor, la coincidencia, en la acción, entre el socialismo y el catolicismo, en ciertos puntos comunes de sus respectivos programas sociales. Pero, en cuanto traten de contrastar mutuamente sus programas sociales en su totalidad, o de compararse en sus ideologías en orden a una fusión o absorción mutua, aparecerán por parte del catolicismo social dos grandes preguntas para cuya respuesta el socialismo deberá examinar cuidadosamente su trama ideológico y liberarse no sólo del marxismo, sino también, y no menos, de su anterior liberalismo. Las dos preguntas son: 1) Qué dice el socialismo en sus nuevas formas acerca del derecho natural internamente unido a la realidad espiritual de la persona humana, y que ha de ser tomado como base puesta por Dios para levantar en sus líneas fundamentales la estructura de la sociedad política, económica, social y cultural. 2) Qué dice este nuevo socialismo acerca de la religión, y concretamente, acerca de la Iglesia católica, como realidad viva social que convive en la sociedad civil.

Es fácil pretender echar tierra sobre las raíces ideológicas de las que nacen los programas políticos y sociales; pero de las raíces brotará a su tiempo el fruto, bueno o malo según sean ellas. Es un poco simplista mirar hacia atrás sobre la historia del siglo XIX, y hacer un proyecto para el futuro recogiendo del pasado solamente dos comportamientos: del socialismo, el comportamiento social; del liberalismo, el comportamiento libre del hombre, para pretender construir sobre la aspiración social, y la otra más profunda aspiración a la libertad, todo un partido para el futuro, sin creer preciso averiguar lo que esas experiencias históricas entrañan.

III OTRAS CRISIS ERUPEAS DE LAS IDEAS SOCIALISTAS

Antes de llegar a examinar la fórmula básica adoptada por el nuevo partido socialista alemán debemos consignar aquí otras crisis que las ideas socialistas han experimentado en el ámbito europeo, ideas más o menos afines al Marxismo, aunque no todas directamente enmarcadas en él.

Reseñemos aquí las posiciones adoptadas por los socialistas belgas. Fueron decisivas unas elecciones. En las celebradas el 31 de mayo de 1958 aumentó la representación del Partido Social Cristiano, llegando a 104 en una Cámara de 212 Diputados. En cambio, la representación socialista bajaba de 83 a 80: consiguientemente Van Acker presentó la dimisión. La dirección oficial del partido socialista quiso explicar los resultados desfavorables denunciando los sistemas demagógicos de la propaganda social-cristiana. Rehuía, en cambio, la convocatoria de un Congreso del partido.

Pero ciertos socialistas eminentes tuvieron el valor de afrontar un examen claro y sincero de las causas del fracaso. Se reunieron en septiembre siguiente por invitación de la revista "Socialismo", para celebrar un week-end en Pont-á-Lesse. El "examen de conciencia del Socialismo" —como se le llamó por entonces— quedó orientado por las ponencias de Evaulenko, especialista en temas electorales y el exministro P. Vermeylen.

MAIZINA AMERICANA

MARCA DE FABRICA
"EL AGUILA"

Es inmejorable para todo preparado que requiera el empleo de una harina fina y delicada.

CÓMO ALIMENTO DE LOS NIÑOS, ANCIANOS Y CONVALESCIENTES NO TIENE RIVAL

Agradable al paladar y de fácil digestión, resultan los preparados hechos con **MAIZINA AMERICANA**. Recordamos fijarse en

"EL AGUILA"

de nuestra marca de fábrica para obtener nuestra legítima

Maizina Americana

ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.

Petión a San Félix 116

Apartado 122

Teléf.: 555445 - 555557

C A R A C A S

La Doctrina Social de la Iglesia

por C. van Gestel

Adm. de "SIC"

DETRACTOR

Apenas hay un episodio de la película que se ajusta a la verdad histórica.

"Basta con que esté el Cid. De acuerdo; yo tampoco doy gran importancia al rigor documental, sino a la intuición poética. Pero es que en este sentido tampoco el Cid está. Porque no está si está en los "modos del siglo XX", de que habla Martialay.

J. M. GARCIA ESCUDERO
("Film Ideal").

ESPLENDIDA

Cinematográficamente, la película es espléndida, sin fallos de ritmo, con una evidente y cuidada unidad a lo largo de la narración, culminando en la especie de apoteosis que era necesaria en el final del tema legendario.

M. ARROITA-JAUREGUI
("Film Ideal").

En el film coexisten buenas soluciones de puesta en escena junto a otras de un retoricismo que hace años ya se criticaron a nuestro pomposo cine histórico. Para mi "El Cid" es una "gran ópera", y la música no me deja olvidar un solo momento esta impresión. Esa música presta a las imágenes toda esa carga retórica que es propia del melodrama lírico.

JUAN COBOS
("Film Ideal").

El tema le ha venido grande a los guionistas y a Mann; por eso, después de la primera media hora de proyección, inmediatamente después de la lucha por Calahorra —que es para mi la mejor secuencia— la película se convierte hasta la segunda parte en vulgar film de aventuras.

Nos encontramos ante una película muy mediocre, a veces muy mala, simplemente buena otras y con una única secuencia digna de elogios sin reserva.

A. FLAQUER
("Film Ideal").

DIVORCIO A LA ITALIANA

La falta de justificación de la tesis y la dispersión del tema son los defectos principales del film, el cual, jugando

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

Se admitía que en el fracaso del primero de junio había causas ocasionales; pero se venía a concluir que las verdaderas causas eran más profundas y radicaban mucho más atrás. Se admitía, sí, que el socialismo conservaba su poder electoral; pero no había sabido progresar en los 40 últimos años, a saber, desde el final de la primera gran guerra. Este era el punto céntrico de las preocupaciones de los reunidos en Pont-à-Lesse: la referencia dada por la revista **La Gauche** (8) incluía estas líneas:

"¿Son estos los resultados del progreso social realizado gracias a él (al socialismo belga) dentro del régimen capitalista? Si la miseria disminuye, ¿no sigue siendo tan actual la necesidad de transformar la sociedad? ¿No se está desvirtuando la solera revolucionaria? La estructura interna del proletariado se está modificando de decenio en decenio. El número de obreros y de asalariados aumenta ligeramente, pero dentro de esta clase va disminuyendo el número de obreros en relación con los empleados. El proletariado agrícola ha desaparecido prácticamente. Y sobre todo, la evolución demográfica es desfavorable a los partidos de izquierda. Los medios católicos se agotan constantemente en provecho de la izquierda sobre todo socialista, pues también los liberales pierden terreno; pero esa pérdida constante está muy largamente compensada por la demografía".

El autor del reportaje registra luego la nueva orientación de los católicos:

"La Iglesia Católica, a despecho de conservadores irreductibles, ha optado por un capitalismo social. El partido socialista ha perdido el monopolio de las reivindicaciones sociales".

"Si su política se contenta con preconizar ventajas sociales para los asalariados dentro del marco del régimen, el partido socialista pierde toda originalidad. Ya no le queda misión histórica que cumplir. ¿Por qué los asalariados cristianos han de votar por un partido que no tiene la garantía de la Iglesia, si tal partido no propone nada en serio que no pueda prometer el partido católico? Capitalismo social por capitalismo social, mejor quedarse en las filas de los fieles a la Iglesia. ¿A qué fraternizar con los ateos y los materialistas?"

En este complejo de ideas se criticaba la propaganda y aún la acción del período de Gobierno de Van Acker, que llevaba una política de "papá Noel", la de distribuir el máximo de ventajas sociales al máximo de belgas.

La gran pregunta que se planteaba a los reunidos era: ¿qué misión le queda ahora al socialismo? Si el socialismo se conforma con ir arrebatando su dinero al capitalismo, a este viejo mediocre, morirá con él. Si no quiere quedar vacío de su propia esencia, no le queda más que un camino; arremeter contra el capitalismo en sus centros vitales. Exigir la planificación, la dirección colectiva de la economía por el control de los **holdings** y los **trusts**, transfiriéndolos a la nación; nacionalización de la energía en todas sus formas; energía nuclear, eléctrica, carbón, gas...

DOVILLA SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES.-TORRE SUR, 10.-EL SILENCIO—TLF.41-07-91

Psicología de minorías

Muy de pasada, en una asamblea sindical, escuchamos a un gran dirigente internacional, de nacionalidad belga, esta exhortación: "No tengan psicología de mayorías. Es desastrosa. Tengan —porque en realidad son— psicología de minorías. Es de una eficacia sorprendente."

Con persistencia ha retornado a nuestra mente aquel consejo. La meditación y la experiencia, mucho más que los tratados sobre psicología de masas, nos han hecho valorar su sabiduría.

PSICOLOGIA DE MINORIAS

Es la de los primitivos cristianos. "No temáis pequeña grey", les había dicho Cristo. Porque eran pocos y había que conquistar el mundo, cada individualidad se agigantaba. Había que ser valientes, había que ser cautos; había que ser diligentes; tenían que obrar unidos. "Eran un solo corazón y una sola alma".

Es la psicología de las grandes instituciones religiosas, políticas o simplemente cívicas en su nacimiento. Se inician por élites valiosas que por su valor, la persuasión de su causa, la conciencia de su valer, la mística del ideal, sorprenden al mundo por sus altas empresas. Bastaría recordar a San Ignacio de Loyola y su manípulo de seguidores en la Universidad de París. Al genial conquistador Hernán Cortés y su puñado de valientes que queman las naves a la entrada de Méjico; a Hitler y el círculo de sus conjurados en Munich.

Es también —hay que reconocerlo— la psicología de los comunistas enrolados en eficaces quintas columnas en medio del mundo capitalista. Su obsesión es el poder. Pero son pocos. Es necesario ser valientes, férreamente disciplinados, astutos, utilizar a los tontos útiles, obrar, sobre todo, con una perfecta unidad.

Tal es la psicología de minorías. Agiganta los valores individuales; valora la astucia, la estrategia, la audacia, la disciplina y la unión. "Somos pocos, pero hemos de vencer".

PSICOLOGÍA DE MAYORÍAS

Es, por contraste, complejo de superioridad, complejo de posesión con su terrible secuela de flojera, irresponsabilidad; muchas veces de cobardía, indisciplina y desunión. "Somos muchos. ¿Dónde está el peligro? ¿Quién puede con nosotros?"

Es la psicología de los católicos en las naciones de mayoría y casi totalidad cristiana. Es la del Imperio Romano. Es la de muchas naciones capitalistas.

La flojera es uno de sus primeros frutos. "¿Por qué he de hacerlo yo? Ya lo harán ... el Estado, el Ejército, la Iglesia, el Clero, las Ordenes Religiosas, las Instituciones de Apostolado".

La responsabilidad se diluye. Las individualidades se achican. "No me corresponde ... yo no me meto. ¿Qué van a decir?"

Los cristianos adulteran la virtud de la humildad. "¿Qué valgo yo? Eso corresponde a los dotados intelectualmente; a los poderosos; a los que mandan". Olvidan que al talento pequeño; al talento "uno" le corresponde también producir; y de ocultarlo, caerán en el castigo del Señor. Olvidan que el granito de mostaza, el más pequeño de los granos, puede producir un arbusto donde pueden anidar los pájaros del cielo. Olvidan, sobre todo, que no son ellos, los pequeños, los débiles, sino Cristo con ellos, Cristo con su gracia, el que ha de dar eficacia a su acción. "Todo lo puedo en Aquél que me conforta".

En las mayorías prolifera la raza perniciosa de los pesimistas que cubren su cobardía, su flojera y su irresponsabilidad con una capa de falsa modestia.

En las mayorías, se desarrolla frecuentemente la flor venenosa de la indisciplina cubierta con el manto de la autosuficiencia, y la hierba devastadora de la desunión. La crítica destructora donde se malgasta el talento en las perniciosas operaciones de restar y dividir. El talento se emplea en crear caricaturas que desmoronan prestigios; en la sátira mordaz, en la envidia, en la emulación. Por otra parte, con lamentable frecuencia, grandes instituciones de inmensa energía, malbaratan su potencialidad en rivalidades pueriles.

La historia contemporánea nos enseña que dentro de la misma Iglesia Católica las minorías perdidas en los medios protestantes y paganos, resultan de eficacia sorprendente. Bastaría recordar a los católicos alemanes de la diáspora; o los católicos y yankees, debatiéndose en siglo y medio de lucha en medio de un mundo en parte protestante y en parte pagano.

¿Cuándo ha resurgido en Francia el retorno de los intelectuales a Cristo? Cuando se reconoció que Francia es un país de misión.

El tema es fecundo en meditaciones saludables. En Venezuela nuestra juventud cristiana de la Universidad ha surgido a una vida valiente y agresiva. Es que muy tardíamente vimos la Universidad en manos de una hábil minoría comunista.

Psicología de mayorías. Complejo de posesión y superioridad. Puede ser un síntoma de decadencia y un prenuncio de fracaso.

Psicología de minorías. Complejo de víctima; orgullo de mártir; audacia de valiente acosado. Debería ser la psicología de nuestros líderes juveniles en la empresa de la Revolución Social Cristiana.

Hablando de líderes católicos hay una razón teológica y demagógica de su optimismo arrollador. Somos el granito de mostaza. Pero, "Todo lo podemos en Aquél que nos conforta".

M. A. E.

50 AÑOS DEL LASALLISMO EN VENEZUELA

por LUIS HERRERA CAMPINS

El 16 de febrero del presente año fue conmemorado solemnemente en Barquisimeto el cincuentenario de la fundación y apertura del Colegio de La Salle de esa ciudad, primer Instituto lasalliano que comenzó a funcionar en Venezuela. Con una Misa y Funeral por los ex-alumnos fallecidos comenzaron los actos de ese día, que culminaron con el académico en el Teatro "Juárez", en el cual se impusieron condecoraciones otorgadas por el gobierno nacional a distinguidos educadores de la Congregación de los Hermanos de las Escuelas Cristianas y en el que la generosidad de los viejos compañeros de aula me distinguió con el encargo honroso de pronunciar el Discurso de Orden. Los festejos iniciados una semana antes finalizaron con el homenaje público de reconocimiento del Concejo Municipal del Distrito Iribarren el lunes 18 en horas de la noche. Hubo innegable emoción en la celebración de la efemérides, que significa un hito formidable en los anales de nuestra educación y, particularmente, de la privada y religiosa.

La llegada de los Hermanos a tierra venezolana estuvo precedida por largos meses de preparativos y gestiones. Hombres distinguidos en los anales de Lara por sus afanes culturales y por su preocupación por la recta orientación y la adecuada formación de la juventud, como don Leopoldo Torres, Linheimer y el doctor J. M. Domínguez Tinoco, se constituyeron en el motor de la feliz iniciativa. En enero de 1913 llegaron por ferrocarril a la capital larense los integrantes de la primera avanzada lasallista: los Hermanos Facundo Tomás, Juan, Urbano y Juan Bautista, bajo la dirección del primero. Poquísimos más

tarde arribarían los Hermanos Nectario María y Luis. El 16 de febrero de 1913, en una amplia casa de la antes denominada Calle Libertador (hoy Carrera 19), años después convertida en el asiento del Hotel "Martini", abrió sus clases el Instituto, y posteriormente comenzaron en el Barrio "Curazaíto" los trabajos de edificación del magnífico local que es su sede actual. El Instituto tuvo desde su iniciación el favor de los padres de familia de ese Estado y también de los circunvecinos.

En los primeros años hubo Internado y Externado. Hoy sólo funciona el segundo por las explicables y conocidas razones que desaconsejan el primero. Adquirió pronto buena fama tanto por la elevada instrucción que allí se impartía, como por la calidad de la educación y por el cultivo del deporte, entonces no utilizado como

N. de la R.:—Luis Herrera Campins es figura inconfundible, y una de las más destacadas, en el campo político venezolano. Diputado en el Congreso Nacional por el Partido Social-Cristiano (Copei), acerado columnista, ágil y brillante orador, L. H. Campins, es uno de los frutos logrados, surgido de esa forja de hombres que es LA SALLE. Su testimonio, el de un laico comprometido en la vida política con un profundo sentido cristiano de la vida, es el mejor panegrico de la fecunda labor que en Venezuela han realizado durante cincuenta años los hijos de San Juan B. de LA SALLE. "SIC"; que siempre ha encontrado acogida favorable en ellos, se asocia al gozo del aniversario lasalliano con sentimientos de gratitud y admiración.

sistema cooperador en la educación y en el desarrollo físico armónico de la niñez y de la adolescencia. En este aspecto, debemos anotar que la introducción del foot-ball en tierras de Lara se debió a los Hermanos de La Salle e igualmente la organización de los primeros equipos de base-ball. Nombres como el del "Sporting F. B. C." y los del "Ayacucho" y del "Libertador B. B. C." tienen bien ganado puesto en la tradición deportiva de esa entidad.

Base del prestigio lasallista ha sido siempre no sólo el impartir avanzados conocimientos humanísticos y científicos y el cultivo esmerado de las vocaciones o de las inclinaciones, sino también la educación religiosa, en la que los Hermanos son consumados expertos, ya se trate de la catequesis elemental o media, ya de la superior en la Apologética o Religión Demostrada. A todos estos pivotes se unió desde el principio la defensa del valor **libertad**, a tal punto que durante la Primera Guerra Mundial (1914-1918) el Colegio fue el escenario obligado y concurrido para la tertulia favorable a los "aliados", y —detalle sintomático— la parte más alta del edificio del Instituto, aquélla que corona la azotea, se ha conocido siempre como "Verdún", porque se construía mientras en el famoso campo de batalla contendían alemanes y franceses.

En hora temprana, en 1774, llegaron los Hermanos a tierras americanas, a Martinica. La penetración en tierra firme se inició a partir de 1837, cuando se establecieron en Canadá. Pasaron a Estados Unidos en 1849, a Ecuador en 1865, a Chile en 1877, a Argentina en 1889, a Colombia en 1890, a Venezuela en 1913, a Perú en 1921, y así sucesivamente hasta llegar a ser aquí, como en Europa, una organización de carácter continental.

LA INSPIRACION ESPIRITUAL DEL SANTO DE REIMS

No se puede enfocar la vida y acción de los Hermanos de las Escuelas Cristianas sin hacer referencia a su Santo Fundador, Juan Bautista de La Salle, y a su contribución para la renovación y el avance de la moderna pedagogía. San Juan Bautista de La Salle, cuyo busto se encuentra en el Museo Pedagógico de París al lado de los más ilustres educadores de la humanidad y cuya grandiosa estatua se levanta en Ruán, gracias a una subscripción popular, y obra artística de Falguières, fue un hombre de noble cuna y de abundantes medios de fortuna, nacido en Reims, en 1651. Sacerdote a los 27 años, Doctor en Teología a los 30 y con una posición envidiable, auspiciadora de futuro brillante, como Canónigo de la Catedral de Reims, apetecido puesto al servicio del famoso templo gótico en el que antiguamente eran coronados los Reyes

de Francia y al que Juana de Arco había conducido al Delfín timorato en momento grave de la historia gala, para convertirlo en Rey Carlos VII.

Tenía, pues, Juan Bautista de La Salle mucho más de cuanto a su joven edad podía aspirar un eclesiástico de su linaje. Pero el llamado evangélico de abandonar las riquezas para servir a Dios sin ese lastre que ata al mundo y de vivir el "espíritu de pobreza", lo condujo a separarse de la posición ganada y a repartir sus bienes entre los menesterosos y los necesitados, en medio del escándalo de sus familiares y de la indignación de sus amigos que, no satisfechos con las burlas y críticas, hasta llegaron a sospechar que padecía alguna perturbación mental. ¿Cómo no conmover a la remisa sociedad de la época, que vivía bajo el hechizo de la magnificencia de Luis XIV, el monarca absoluto por antonomasia? Juan Bautista de La Salle perseveró en su alto propósito de entregarse a la educación de la niñez, con la colaboración de un grupo de abnegados maestros a los que había albergado en su propia casa. Data de 1681 la fundación del Instituto de las Escuelas Cristianas, "**destinado** —en el decir de uno de los biógrafos del Santo— **principalmente a la educación de los hijos del pueblo, sin desinteresarse de las demás clases**". Escribió el Santo la Regla de la Orden y debidamente autorizado por la jerarquía eclesiástica, se dedicó con todo empeño a la formidable tarea de formación. Obra de Dios, encontró la tierra fecunda y cuando San Juan Bautista de La Salle murió, ya estaban en funcionamiento 27 casas, con cerca de 300 Hermanos que daban educación a 10.000 adolescentes, según lo apunta en su magnífica obra biográfica-pedagógica el Hermano Florencio Rafael. Había de corresponder a S. S. León XIII, el "Papa de los Obreros", llevarlo a la gloria de los altares, beatificándolo en 1888 y canonizándolo doce más tarde (1900).

Si la vida de San Juan Bautista de La Salle constituye un camino de perfección en la pobreza, en la humildad y en el coraje, forma de servir en total obediencia a la bondad divina, su obra pedagógica lo erige como uno de los precursores básicos de la enseñanza moderna. Comenzó la **educación simultánea** en oposición a la individual en boga, permitida esta última nada más a quienes disponían de medios suficientes para pagar preceptores, y la hizo **popular y gratuita**, con lo cual sentó los cimientos de la **educación democrática**. Reemplazó la enseñanza del latín por la del **idioma nacional** en las clases iniciales de lectura. Suprimió los castigos corporales y los substituyó por la **emulación y el estímulo**. Creó los **grados escolares** para la debida jerarquización cuantitativa y cualitativa de la enseñanza. Colocó en el pensum de estudio las "**lecciones de cosas**" es decir, el **conocimiento de los reinos de la naturaleza**, adelantándose así a lo que en el siglo XIX promoverían los positi-

vistas. Puso especial interés en la confección de **textos escolares**. Fundó las **Escuelas Normales** para la formación y capacitación de los Maestros, y reivindicó así su dignidad y prerrogativas, tan poco estimadas en los años que le correspondió vivir. Enfrentó el problema de los muchachos descarriados e ideó las "**Casas de Corrección**", iniciativa con la cual procuró buscar remedio idóneo a la delincuencia juvenil. Dio nuevas normas para las **Escuelas de Comercio** e introdujo el **aprendizaje de lenguas vivas** para favorecer el previsible intercambio económico mundial. Se preocupó por la **enseñanza especializada** y surgieron las **escuelas artesanales, industriales y agrícolas**. Aportó a la educación religiosa la **catequización metodizada**. Estas ideas, y otras que omito en aras de la brevedad, las puso a marchar San Juan Bautista de La Salle y han sido desarrolladas por sus continuadores en planteles diversos de renombre internacional.

R. Freeman Butts, de la Universidad de Columbia (Nueva York), en su libro "**A Cultural History of Western Education. Its Social and Intellectual Foundations**", después de comentar los aspectos antes anotados, agrega: "Especial atención fue dada a la educación secundaria y al programa de temas modernos sin latín, con el fin de conocer las necesidades de la nueva clase media, y la continuación de la educación en los domingos para aquellos que trabajaban durante los otros días de la semana. En estas y en muchas otras sendas, La Salle demostró la importancia del esfuerso institucionalizado y organizado para mejorar la educación". Por su parte, William Boyd, de la Universidad de Glasgow (Escocia), tan severo como injusto crítico de la docencia católica, asienta sin embargo en su "**History of Western Education**", que "fuera de escuelas caritativas donde un pequeño grupo de alumnos pobres aprendían a leer y escribir, no mucho había sido hecho en la vía de una real educación hasta la fundación de los Hermanos de las Escuelas Cristianas por San Juan Bautista de La Salle, en Reims".

ALGUNAS CIFRAS ACTUALES DEL LASALLISMO VENEZOLANO

A partir del establecimiento lasallista en Barquisimeto, tan exitoso que hubo necesidad de incorporar desde muy temprano profesores laicos al Instituto, como don Eladio del Castillo, Heliodoro Pineda y Lisandro Alvarado, la extensión y difusión de la enseñanza lasalliana cobró ímpetu en el país. Surgieron los Colegios de Puerto Cabello (1921), Caracas (1922), Valencia (1925), San Cristóbal (1923), La Colina de Caracas (1914) y San Félix (1959). La presencia en esta última población tiene señalada importan-

cia tanto por tratarse de la primera penetración organizada de la docencia privada católica en la Zona del Hierro, que ha de desarrollarse violentamente al amparo de la industria siderúrgica, como por el hecho de que los Hermanos han dado forma allá al núcleo inicial de una Escuela Artesanal gratuita para 200 estudiantes.

Los planteles lasallistas propiamente dichos poseen la inscripción siguiente:

Colegio	Nº de Hermanos	Nº de Alumnos
Barquisimeto	13	892
Puerto Cabello	7	370
Caracas (Central)	26	1.504
Caracas (La Colina)	22	1.715
Valencia	16	1.114
San Cristóbal	8	609

A estos datos deben agregarse los profesores y alumnos que imparten enseñanza en las escuelas gratuitas sostenidas por la Congregación, así como los 8 Hermanos que en la Casa Provincial (Noviciado de Sebacán) forman 60 aspirantes primarios, y 5 Hermanos que completan el ciclo de enseñanza, 20 que ya han tomado el hábito, e igualmente los 19 Hermanos que por avanzada edad o achaques de salud se encuentran en descanso o reposo, después de haber rendido una útil jornada en la formación de la juventud venezolana.

PARCIALES ASPECTOS DE LA OBRA LASALLISTA EN 50 AÑOS

Se comprende la dificultad de abarcar en un artículo todas las proyecciones que la obra de los Hermanos de La Salle ha tenido en Venezuela. Apuntemos, empero, nada más que algunos. Se cuentan por millares los venezolanos que han recibido educación y orientación en sus aulas, los más de los cuales han culminado carreras universitarias, a través de las que sirven al país y en las que han espigado triunfos y distinciones. No hay rama científica o humanística donde no se destaquen ex-alumnos lasallistas. Al fin y al cabo, desde los bancos escolares y del Bachillerato se han estimulado vocaciones específicas y se han echado las bases para la profundización de los conocimientos. Centros culturales, debates, periódicos, han servido de adiestramiento a los inclinados a las Humanidades; los que se han sentido atraídos por las Artes Plásticas han recibido igualmente el acicate de exposiciones y concursos; los llamados a la investigación científica se han agrupado en las llamadas "Sociedades de Ciencias Naturales", entre las que sobresale por la continuidad y alcances

en la tarea emprendida, la que funciona en Caracas bajo la guía del competente Hermano Ginés y que tan buenos frutos ha dado en el orden del conocimiento de nuestras flora y fauna, del estudio de los indígenas (que se ha hecho en los propios lugares de ubicación y no a control remoto) y los de naturaleza oceanográfica. La revista de esta Sociedad goza de merecido aprecio por su originalidad y densidad.

El Museo zoológico, geológico y paleontológico de Barquisimeto representa el más admirable esfuerzo cumplido en este particular por la iniciativa privada nacional. La riqueza de su composición llama a la admiración unánime. Hábiles taxidermistas han embalsamado millares de especies de nuestra población animal; las muestras de mineralogía sorprende por lo hermosas y abundantes; la colección de ídolos, armas y cerámica indígenas es completísima y ha sido enriquecida por los aportes de los Hermanos Nectario y Basilio. La laboriosidad y acuciosidad de este último ha incorporado al Museo las excelentes muestras de los indios aruacos, consumados ceramistas de la región de Camay. En la Paleontología sobresalen los restos de fósiles, con el Megaterio a la cabeza, primer animal antediuviario que ha podido ser reconstruido en Venezuela y que constituyó la atracción central de la Feria-Exposición Larense de 1940, en Barquisimeto. El afortunado hallazgo lo hizo el Hermano Nectario María en los cerros del Municipio San Miguel, Distrito Giménez del Estado Lara, y la armazón de su estructura se debió al ingenio del recordado Hermano Juan.

Por cierto que el Hermano Juan, capaz ingeniero, realizó en Lara una tarea que aún perdura: dirigió los trabajos de edificación del Instituto La Salle, del Colegio de la Inmaculada Concepción, de la antigua Casa de Gobierno, del Puente viejo sobre el río Turbio y en aquella porción venezolana tan seca, casi desértica, contribuyó como nadie al descubrimiento de fuentes de agua subterránea, cuya extracción ha servido para la irrigación y para el abastecimiento humano del indispensable elemento. Inclusive, durante la II Guerra Mundial, los servicios extraordinarios del Hermano Juan en ese particular fueron solicitados por los comandos aliados para la perforación de pozos en la isla de Curazao.

No menos resaltante ha sido la labor cumplida en la elaboración de textos escolares adecuados a los programas oficiales, y firmas como la de Bomel (Hermano Francisco), Luis Prado y Hermano Nectario María han sido de magnífica utilidad en la enseñanza. Los mapas de este último han sido material obligado de escuelas y colegios.

Especial mención desde el punto de vista de la formación combativa de los jóvenes ha tenido la asociación católica "Vanguardia", iniciativa guiada por el entusiasta Hermano Gaudencio Eloy. "Vanguardia" ha sido una escuela de lucha por el catolicismo, no sólo en el aspecto de la catequización popular, sino también en el de la proyección social de la doctrina. Formados los muchachos en un ambiente de apostolado, de abnegación y de servicio, el Hermano Gaudencio ha podido ser, con su incomparable visión y coraje, el impulsor de la penetración organizada en los predios de la pedagogía laica, por entender que la enseñanza cristiana necesita no sólo el concurso de los que visten hábito talar, sino de todos los cristianos que se sienten llamados al ejercicio de la docencia.

Los trabajos históricos del Hermano Nectario María deben ser contemplados en forma especial. Luego de escribir y publicar libros didácticos, el Hermano Nectario se ha dedicado a la investigación histórica y hoy cumple valiosa tarea en el Archivo de Indias de Sevilla, tratando de establecer la verdad de nuestro pasado colonial y de la fundación de las poblaciones venezolanas. En el orden espiritual y trascendental, gracias también al Hermano Nectario, el lasallismo cuenta entre sus motivos de orgullo de haber impulsado como nadie el cultivo mariano en Venezuela y, especialmente, el de Nuestra Señora de Coromoto. Con su obra acerca de la historia de la milagrosa aparición de la Virgen Morena en las tierras guanareñas de los Cospes, el Hermano Nectario contribuyó decisivamente a difundir el culto a la Virgen de Coromoto, al tiempo que se entregaba con empeño y decisión a la organización de peregrinaciones nacionales al Santuario portugués. Del mismo modo, sus trabajos históricos sobre el culto a la Madre de Dios bajo diferentes advocaciones regionales, ha servido de admirable estímulo para la superación espiritual de los venezolanos de toda condición.

Mucho más podría aún decirse de la acción cumplida por los Hermanos de las Escuelas Cristianas en cincuenta años de total entrega a la causa de la formación juvenil venezolana. Llega el Instituto a su medio siglo con renovado vigor, siempre en la línea de actividad que le pauta el ejemplo y la empresa iniciada por su Santo Fundador, San Juan Bautista de La Salle, y en permanente proceso de superación que hace esperar de él muchísimas más contribuciones que las aportadas hasta ahora y que constituyen páginas ejemplares en la educación católica venezolana, que le rinde el homenaje de su afecto, de su admiración y de su solidaridad.

EN LA PRIMERA PIEDRA DE LA CIUDAD UNIVERSITARIA DE LA U C A B

N. de la R.—Con ocasión de la colocación de la Primera Piedra de la nueva Ciudad Universitaria Católica el 12 de febrero, fecha memorable en los fastos patrios, pronunció el R. P. Víctor Iriarte, Provincial de la Compañía de Jesús en Venezuela, estas sencillas y emotivas palabras, que "SIC" recoge para perpetuar el recuerdo de acontecimiento tan transcendental en la historia de la educación católica en nuestra Patria.

Al colocar la primera piedra de la nueva Universidad Católica Andrés Bello, la fecha del día nos trae recuerdos de historia que realzan el significado de este acto.

Hace 149 años un grito de angustia lanzaba la Patria desde los valles de Aragua. Como una tromba subía de los Llanos, Boves, el caudillo y apuntaba con sus escuadrones llaneros hacia la cima de la Capital. Por atajos y caminos la juventud universitaria de Caracas corrió presurosa al llamado del General José Félix Ribas y junto al contrafuerte de las colinas aragüeñas opuso la muralla de sus pechos con la firme resolución de morir antes que ceder... Pasaron los momentos de recia pelea; pasaron las salvajes arremetidas del jefe realista; pero el enemigo no pasó. La Patria volvía a sentirse dueña de sus destinos.

Rinde tributo el General José Félix Ribas a la sangre generosa de los ilustres caraqueños, pero consigna al mismo tiempo la protección visible de María Santísima de la Concepción, en cuyo honor instituye una fiesta solemne en la Santa Iglesia Metropolitana que fielmente, año tras año, cumple la voluntad del pundonoroso militar.

La historia se repite. Hoy día los pueblos están avocados a luchas decisivas. La América Latina hierve. Los valores más altos —Dios, Patria—Hogar se hallan expuestos al más brutal ataque. Mucho sabe la Iglesia de estas guerras y no ignora que la Universidad constituye uno de los más recios campos de batalla. Con espíritu de previsión y hondo alcance, como lo acaba de recordar el Emmo. Cardenal, el Episcopado Venezolano decretó la erección de una Universidad Católica y confió su ejecución y dirección a la Compañía de Jesús. Ardua tarea, pero a los dos años pudo abrir en su primitivo Colegio San Ignacio, aulas para la juventud universitaria y bautizaba el nuevo Instituto con el nombre de aquel ilustre Caraqueño, Andrés Bello, dechado de virtudes y del más alto saber.

El mismo concepto de Universidad con sus diversas Facultades y el desarrollo

del alumnado imponían la necesidad de locales más espaciosos, de ambiente más tranquilo que el de la alborotada ciudad, de más amplios horizontes.

Y hoy, 12 de febrero de 1963, reverdece aquí en la Hacienda Montalbán, la epopeya de La Victoria, si bien en forma diferente. Porque una sobrina del General Vencedor, la señorita Panchita Ribas, unió sus destinos con el caballero alemán Gustavo Volmer y un biznieto de ella, acompañado de su gentil esposa e hijos, hace generosa donación de estos hermosos terrenos para la Universidad Católica Andrés Bello. Presente está ahora y dando una gran batalla el general José Félix Ribas en uno de sus descendientes. Porque la Patria siempre se halla en estado de gestación y desarrollo. No la comprende quien la encierra en un marco estático y definitivo, por ser su naturaleza dinámica y vital. Los Héroes no representan más que un momento de la vida patria y entregan para su continuación a las futuras generaciones, la tarea que ellos brillantemente iniciaron. Si se levantan sus estatuas sobre mármoles y piedras, el monumento da un aviso, señala una dirección, habla a la posteridad; enseña lo que cada uno debe hacer en su época y en su respectivo sector.

A la creación y engrandecimiento de la Patria, en continuo progreso, deben contribuir todos sus hijos; el agricultor con su arado, el militar con su espada, el industrial con sus empresas, el sacerdote con su ministerio, el profesor con su cátedra. Un ejemplo de esa contribución nos reúne aquí esta mañana.

Al universitario, por su parte, le corresponde en esa creación de patria una actuación de relieve singular. En las aulas se forjan las armas más delicadas y potentes del futuro. Las facultades ponen en manos del universitario medios que se transformarán más tarde en visiones y proyectos de grandeza y en actividad de impulso creador. La tarea del universitario se concentra en el estudio serio y constante, siempre con proyecciones al futuro. Con la preocupación principal del estudio debe her-

manar el conocimiento de la patria en la serie múltiple de sus necesidades y en la gama casi infinita de sus anhelos: problemas espirituales, educacionales, culturales, materiales. He ahí el campo y los sectores diversos para la variada siembra. Ojos avizores oteando sin cesar el panorama de la patria, no brillan en el rostro de los aislados ni en la faz de los estancados. Una Universidad Católica debe estar abierta a todos los vientos del verdadero progreso y ciencia; debe forjar los corazones para que vibren y se emocionen ante la realidad presente; debe acariciar ambiciosos proyectos de futuro con amplio radio para que dentro de la familia venezolana los grandes ideales de Dios y Patria cristalicen en íntima fraternidad y en ambiente de más justo bienestar común. Y al sonar la hora de trocar su ALMA MATER por el campo de las realizaciones, descenderá el universitario a la lid, el sabio con el justo; el técnico con el bueno y su obra se perpetuará en benéfica acción.

A la Universidad Católica le cuadra perfectamente aquella idea que Pío XI expone en su Encíclica sobre la Educación: "El fin de la educación cristiana es formar al cristiano perfecto que sabrá dar a Dios lo que es de Dios y al César lo que es del César. Así siempre trajinará el universitario por los senderos de la vida sembrando claridades con las luces de su inteligencia y bienes con los bondades de su corazón".

Que los deseos del Episcopado se transformen en realidad; que los esfuerzos de la Compañía de Jesús cristalicen en fecundas cosechas; que la generosidad de los donantes y contribuyentes recoja el fruto de sus liberalidades en la promoción de profesionales ejemplares y que los universitarios se esfuerzen porque cuaje la flor de sus ideales de Dios y Patria.

El agua lustral y las preces que nuestro Eminentísimo Cardenal, Canciller de la Universidad Católica Andrés Bello, va a derramar sobre la primera piedra, sea el sello definitivo de todas nuestras aspiraciones.

LA LEGION DE MARIA

MILAGRO DEL MUNDO MODERNO

El título me lo ha inspirado una página fulgurante de León Bloy. Pero remontando la corriente viene uno a dar en aquella bienaventuranza del Señor: "Bienaventurados los mansos, porque ellos poseerán la tierra".

El subtítulo me lo prestó Monseñor Riberi, Nuncio de la Santa Sede en Irlanda, quien en momentos críticos para la Iglesia en la China comunista y siendo internuncio allí experimentó la formidable eficacia misionera de la Legión de María, lo que le hizo exclamar:

"La Legión de María es una de las cosas mejores que la Iglesia tiene en nuestros días; es uno de los más preciosos regalos que Nuestra Señora ha hecho al mundo moderno. Es el milagro del mundo moderno".

Estas palabras no fueron dichas en la euforia de un panegírico fácil, sino que estaban subrayadas por la sangre de los varios miles de legionarios que murieron dando testimonio de su fe y de su amor a la Iglesia, y por el penoso viacrucis de más de veinte mil de ellos que fueron apresados y enviados a los terribles campos de trabajo. Con razón, tras la tremenda prueba china, propone el P. Dufay antiguo misionero en la república de Mao en su precioso libro (1) La Estrella contra la Cruz, el método legionario como el más eficaz para formar cristianos que sepan dar testimonio de su fe en países amenazados por el comunismo.

El inolvidable Cardenal Suhard decía maravillado: "He encontrado en la vida muchas obras buenas; pero una de las más bellas es la Legión de María".

Es la Legión de María, dice el cardenal Suenens, un movimiento que ha tomado amplitud tal en la Iglesia que es ya imposible desconocerlo. Más de 1.200 obispos la han acogido en sus diócesis, todas las fronteras cristianas le han abierto las puertas y sus oraciones se recitan en más de 70 lenguas distintas, contándose por millones sus miembros activos y auxiliares.

Douglas Hyde, el mundialmente conocido líder inglés, convertido del comunismo, en su hermoso folleto "Respuesta al comunismo" define a los que deben dar la gran batalla espiritual al fanatismo marxista:

"Hay una tremenda necesidad hoy de santos. Pero no propiamente de santos en sus nichos de la catedral, de los santos de yeso de brillantes colores que tenemos en las casas, por importantes que sean. Hacen falta santos en las fábricas que sean miembros de sus sindicatos, santos que manejen buses... Hombres ordinarios, que hacen trabajos ordinarios, cuyas vidas se manifiesten tan distintas, tan superiores a las de los que les rodean, que sean una viviente bandera de la fe que proclaman". (2).

Hyde creyó encontrar estos hombres y mujeres en los legionarios de la China comunista. Años después tuvo ocasión de encontrar a la Legión en Filipinas y confesaba que, sin negar el heroico valor de los legionarios chinos, lo que había contemplado en Filipinas le parecía aún más grande y excelente. Los 6.000 presidía (grupos) legionarios desparramados por las islas eran el mejor testimonio de la vitalidad del cristianismo y la mejor respuesta a la amenaza inminente del comunismo ateo.

Leía días atrás el enjundioso librito del formidable teólogo francés H. Lubac "Nouveaux Padoxes" y topé con esta paradoja que tan bien retrata a la masa legionaria, y que puede ser limpio cristal tras el que se pueda percibir el secreto legionario:

"En medio de tantas discusiones y de tantas encuestas sobre el cristianismo en nuestro tiempo, sobre su inadaptación, sobre su ineficacia, etc.; discusiones y encuestas, que, bien llevadas, pueden ser útiles y aun un signo de vitalidad, sería bueno recordar a veces una simple consideración. Y es que los mejores cristianos, los más auténticos y más vivos, no se encuentran forzosamente, ni aun generalmente, entre los sabios, ni aun entre los hábiles; entre los intelectuales, ni entre los políticos; ni entre los detentores del poder y de la política; ni entre "las autoridades sociales".

En consecuencia su voz resuena pocas veces en las calles, o en la prensa, y sus actos no tienen, de ordinario, ningún brillo, ni llegan a interesar al público.

Su vida se oculta a los oídos del mundo, y si llegan a la notoriedad, es sólo excepcionalmente, en un círculo restringido, y muy lentamente. En la misma Iglesia pasan con frecuencia desapercibidos, y el fiel con vena de crítico los ignorará de buena fe, aunque se codeen con él.

Muchos santos son ignorados hasta después de la muerte, y aun entonces, los más siguen siendo ignorados... Son ellos, sin embargo, los que, más que el resto de la humanidad, contribuyen a hacer que nuestra tierra no sea un infierno.

Con todo, la mayoría de estos hombres no se preguntan si "su fe está adaptada", ni si es eficaz. Les basta con vivirla como la más palpitante realidad, y los frutos que de ello se desprenden, aun ocultos tantas veces, no son menos bellos o nutritivos.

Sean cual sean las condiciones del mundo, estos frutos nos conservan y nos traen una brisa de esperanza". (3)

Mariano Mocire fue uno de los legionarios más activos y apostólicos en la tribuna de los kikuyos. Los fanáticos seguidores de Jomo Kenyatta habían jurado asesinarle. El lo sabía, estaba preparado, pero no cejó en su heroica labor. La víspera de ser condecorado con la cruz del Papa "Pro Ecclesia et Pontifice" fue encontrado apuñalado a orillas de un río, con las cuentas del rosario arrolladas a sus muñecas. Días antes había declarado: "Estoy dispuesto a morir por Cristo. Ellos pueden matar mi cuerpo, pero no mi alma". ¡Y como Mariano Mocire cuantos...!

Cuando la Iglesia clericalizó el apostolado, dice en reciente artículo J. Leclercq, dejó de expandirse. La Iglesia primitiva se expandió maravillosamente por la acción intrépida de los primeros cristianos. "No es exagerado afirmar, que en la Legión dice Mons. Riberi, se renueva el fervor de los primeros siglos".

En un impresionante testimonio sobre la labor realizada por la Legión de María en Corea, dice Mons. Harold W. Henry, Obispo de Kwangju: "La Legión es actualmente la columna vertebral del apostolado seglar en Corea. Gracias a ella, Corea ha pasado de la insuficiencia de apóstoles seglares entrenados, a poseer un ejército de apóstoles. Por añadidura, un ejército que llegó a tiempo... De todos modos, puedo decir, según mi experiencia en Kwangju, que la Legión actualmente realiza cerca del 50%

del total en el trabajo de conversiones, más un porcentaje mayor aún en la instrucción de niños. Esto parece increíble, si se tiene en cuenta que la Legión comenzó a trabajar en Corea sólo hace cinco años". (4)

LA LEGIÓN DE MARÍA UN EJERCITO EN ORDEN DE BATALLA

La Legión de María ya no es la cenicienta entre las organizaciones de apostolado seglar dentro de la Iglesia católica. Hace falta ser muy ciego para negar la presencia de María en los rincones más escondidos del mundo por medio de la Legión. El Cardenal de Malinas (Bélgica) Suenens en su admirable obra "Teología del Apostolado de la Legión de María", insustituible manual de apostolado seglar, ha desarrollado con mano maestra los puntos cardinales de la teología legionaria. (5) Y en la obra ya clásica de G. Vromant y L. Bongaerts "De fidelibus Associationibus" (De las Asociaciones de los fieles), en su segunda edición, se dedican diez densas páginas a la Legión de María. Vale la pena consignar subrayándolas las palabras finales del tratado y que le sirven como de epílogo:

"La Legión de María ha producido ya en toda la tierra, particularmente en tierras de Misiones, admirables frutos de santidad y de apostolado. Ella es especialmente apta, por experiencia probada, para proporcionar a los misioneros una valiosa ayuda para convertir a los infieles e imbuir a los fieles en un genuino espíritu cristiano. Se la recomienda encarecidamente, consecuentemente, a todos los operarios apostólicos que trabajan en cualquier parte de la tierra". (6)

Estadísticas bien avaladas nos hablan del maravilloso ritmo de crecimiento de la Legión de María en el mundo. Cada día la Legión florece en más de 30 nuevos grupos o presidia.

Veamos cómo nació y qué es la Legión de María, siguiendo las líneas guías del Manual de la Legión de María, elaborado por el fundador **Frank Duff**. (7)

La Legión de María es una Asociación de católicos, que con autorización eclesiástica, se han organizado bajo el mando y la protección de María Inmaculada, Mediadora de todas las Gracias, en legión, para servir a la Iglesia en su perpetua lucha contra el mundo y sus malignas potestades.

La Legión de María tiene por fin la santificación personal de sus propios miembros mediante la oración y la colaboración activa, bajo la dirección de la Jerarquía, a la obra de la Iglesia y de María en aplastar la cabeza de la serpiente infernal, y ensanchar las fronteras del reinado de Cristo. Después de contar con la aprobación del Concilium (directiva suprema), y dentro de los límites prescritos por el Manual Oficial de la Legión, ésta se pone al servicio del Obispado diocesano, y del cura párroco para cualquier obra social o de acción católica que, a juicio de dichas autoridades, pueda contribuir al bien de la Iglesia, y esté al alcance de los legionarios. Son el consentimiento del Sr. Obispo de la diócesis, o del párroco en su parroquia, jamás emprenderán los legionarios ninguna de estas obras.

"No es la Legión, dice su fundador Francisco Duff, una sociedad para atraer a los cristianos a un apostolado "vago", para que vayáis y hagáis todo lo posible. Es una sociedad que enseña a hacer un traba-

jo, en determinada forma, por ciertos motivos, dentro de un espíritu determinado. Si no se realizan estas condiciones no se trata realmente de la Legión de María”.

“El espíritu de la Legión de María es el de María misma. Y por modo particular anhela la Legión imitar su profunda humildad, su perfecta sumisión, su dulzura angelical, su continua oración, su absoluta mortificación, su inmaculada pureza, su heroica paciencia, su celestial sabiduría, su amor a Dios, intrépido y sacrificado; pero sobretudo, su fe: esa virtud que en Ella, y solamente en Ella, llegó hasta su más alto grado, a una sublimidad sin par. Animada la Legión con esta fe y este amor a María, no hay empresa, por ardua que sea, que le arredre; ni se queja ella de imposibles, porque cree que todo lo puede”.

La Legión de María dice el cardenal Suenens, sueña en responder a esta pregunta de un modo terminante: ¿Que ocurrirá si en pleno siglo veinte se tiene la gallardía de tomar a la letra las palabras de Cristo sobre la fe que traslada las montañas? A lo cual la historia de la Legión de María, bella como leyenda dorada, responde: Sucederá que “los ciegos ven, los leprosos quedan limpios, los muertos resucitan y los pobres son evangelizados”. (Mateo XI, 46)

La Legión de María quiere e intenta hacer vivir un catolicismo normal. Ni más ni menos. Y católico normal no es el mediocre que se contenta con el cumplimiento de sus deberes, y no se preocupa ni poco ni mucho por la salvación de sus hermanos, sino el que sabe que no puede ser buen cristiano sin ser apóstol, sin un mínimum de apostolado.

Lo que se dice respecto al apostolado, que la Legión considera como un rasgo y característica fundamental suya, se puede decir de la devoción a la Virgen. La Legión de María ama a la Virgen Stma. como la Iglesia la ama. Nada más, pero tampoco nada menos, dice Mons. Suenens. Ella quiere amar a Cristo con el corazón de Cristo, y a María con el corazón de Cristo.

COMO NACIO LA LEGION DE MARIA Y COMO SE ORGANIZA

Un 7 de septiembre de 1921, un grupito de jóvenes empleados, se arrodillaban fatigados en torno a una mesa, en la que habían hecho un altarcito con la imagen de la Virgen Inmaculada. Eran las 8 de la noche, una noche fría de Dublín (Irlanda) y los jóvenes, después de desgranar devotamente las cuentas del rosario e invocado al Espíritu Santo deliberaron largamente cuál sería la mejor manera de agradar a Dios, y hacerle amar en el mundo. Así nació la Legión de María, bajo la protección de Aquella que es como “un ejército ordenado en batalla”. De aquella humilde casa de la calle Francis, salió el grupito insignificante de 15 personas decidido a establecer en el mundo el reinado de Cristo por María.

Meses después, en 1922, Pío XI hace su urgente llamada a la Acción Católica. La Legión estaba ya en pie y puesta a las órdenes de la Iglesia.

La Legión de María ha querido tomar su nombre de la famosa legión romana, por entender que no ha habido ejército más eficaz

que él (ágil, intrépido, jerarquizado), y se ha convertido en símbolo del valor, disciplina, lealtad y fortaleza, que son virtudes que también la Legión de María quiere reproducir en sus batallas espirituales.

El Consejo Supremo que gobierna con plenos poderes a la organización en todo el mundo se llama “Concilium Legionis” y reside en Dublín. “Senatus” es el nombre que se da a un Consejo regional o Nacional de la Legión. Un conjunto de presidia (grupos) compone una Curia, que viene a ser como un Consejo comarcal o regional, y cuando ésta controla otras dentro de la misma diócesis, recibe el nombre de Comitium. La célula legionaria, o el grupo, se llama Presidium y corresponde a aquellas guarniciones legionarias que montaban guardia permanente en todas las fronteras del Imperio y velaban por su seguridad.

El Concilium por medio de los “Senatus” y éstos de las curias tiene conocimiento de las actividades de cada presidium y existe un completo sistema legionario que mantiene en constante movimiento toda la organización, y que hace que la Legión, en todos sus niveles, no dependa de la buena voluntad o de las veleidades personales de sus dirigentes.

Como todo ejército eficiente la Legión tiene su vanguardia y su retaguardia. Constituyen la primera los **socios activos**, que son los que realizan el trabajo. Cada presidium debe tener como mínimum cuatro, y no debe rebasar los 20; en este caso debe ser dividido y formarse otro presidium. Las obligaciones principales de los legionarios activos son:

a) La asistencia puntual y regular a las reuniones semanales, que duran hora y media aproximadamente, y en la que presentará un informe en voz alta del trabajo realizado en la semana.

b) El rezo diario del Magnificat y una oración a la Virgen Stma.

c) La ejecución de un trabajo serio y sólido, de dos horas de duración como mínimum, hecho en espíritu de fé y en unión con María Stma.

Antes de ser enrolado en las filas legionarias el candidato debe pasar por una prueba de tres meses, al final de la cual hace la promesa legionaria, y queda inscrito en el registro del presidium.

Antes de los 18 años sólo se pueden formar presidia juveniles, con características particulares de tipo formativo. Los presidia (grupos) pueden ser de hombres, o de mujeres, aunque una larga experiencia prueba que generalmente son más eficaces los mixtos. Entre los miembros activos existe un grado superior que se llama el de los “pretorianos” que se comprometen libremente a oír misa y comulgar todos los días, rezar la tessera legionaria y recitar un oficio de los aprobados por la Iglesia Constituyen las avanzadillas de la Legión y la inserción más audaz de ella en el Cuerpo Místico.

La retaguardia de la Legión la constituyen los socios auxiliares que forman el ejército de la organización, con el rezo diario del santo rosario y de las oraciones legionarias.

PUNTOS CARDINALES DEL APOSTOLADO LEGIONARIO

Es labor difícil enmarcar en pocas líneas las características apostólicas de la Legión de María. En ella no se dan grandes conferencias, sino que se invita a los nuevos socios, a trabajar. A la pregunta ¿qué es la Legión? se responde: Venga y trabaje con nosotros". Se forma a los socios en la escuela de la acción.

La disciplina y el valor son exigencias primordiales en la Legión. Tiene que haber apremiantes razones para que se omita la reunión del presidium, y se suprima el trabajo legionario. La Legión exige a sus miembros un servicio **generoso, heroico, sin límites y perseverante**. Para el legionario no hay imposibles. Lo imposible "es divisible en 39 pasos, cada uno de los cuales es posible". Fiado en la promesa del Señor el legionario no se detendrá ante el muro de lo imposible, sino que dará un paso adelante, y si no puede darlo, no se contentará con rezar, con los brazos cruzados, sino que hará algo que tenga relación con lo que se pretende. Este gesto retador lo llama la Legión "Acción simbólica". (8)

El Manual de la Legión recoge en su capítulo XXXVII los puntos cardinales del apostolado legionario. Indiquemos sumariamente algunos:

- 1.— Necesidad de un trabajo activo. Sin él la Legión no tendría razón de ser.
- 2.— En la Legión hay prohibición terminante de dar socorro material y de recaudar dinero.
- 3.— Hay una gama variadísima de trabajos legionarios, pero el más característico es el de la visita a hogares. Se visitará casa por casa y en parejas, buscando cada alma individualmente. Nadie tan perverso que no pueda ser rehabilitado, ni tan bueno que no pueda subir más.
- 4.— Hay que ejecutar un trabajo noble y bien definido, que debe ser regulado por el presidium.
- 5.— Al legionario humilde y respetuoso se le abren todas las puertas, y él debe ver en cada persona visitada a su Señor Jesucristo.
- 6.— Nunca hay razón para desanimarse y el mismo fracaso no es más que un aplazamiento del triunfo.
- 7.— En la Legión no existen las clases sociales, ni la política. Para la Legión no hay trabajo difícil y debe ir siempre a la vanguardia de las luchas de la Iglesia, siendo cada legionario propagandista de todo lo católico.

PREDICAR EL EVANGELIO A TODAS LAS CRIATURAS

La Legión de María ha recogido fielmente el Mandato del Señor y trata de llegar a cada alma, con infinita paciencia y dulzura, para impartirle el mensaje de Salvación. De la mano de María busca conversiones para la Iglesia. Quiere ser María en acción. Alimentado con la Eucaristía, que es el mejor instrumento de san-

tificación y conversión, con un espíritu de mutua caridad y sencillez fraternal entre los socios, de caridad hacia las otras asociaciones católicas, y de sincera lealtad y rendida obediencia hacia los Pastores de la Iglesia, el Legionario quiere glorificar al Señor por medio de María.

Y la Legión de María, como una nube de bendición, cubre el mundo. Implantada hoy en más de 1.200 diócesis del mundo entero, la Legión salió de Irlanda hacia Escocia e Inglaterra en 1928. En 1931 llegó a la India, y desde allí se extendió rapidísimamente por todo el Oriente. En 1933 penetra en Africa, y hoy florece por todo el continente. En China entró en 1936 y ya hablamos del testimonio de sangre que subrayó su acción. En 1938 la Legión se asoma a tierras latinoamericanas, y hoy da testimonio de Cristo desparramada por todos los rincones del mapa continental. En nuestra Patria la Legión tiene trece años de existencia y más de 500 presidia legionarios glorifican al Señor por María en ella. En otra ocasión cantaremos su "gesta" en Venezuela".

Bajo el vigoroso impulso del Espíritu Santo, devoción fundamental de la Legión, ésta continúa de manera casi escandalosa la presencia de María en el mundo, y como su madre bendita puede también repetir: "Porque al ver la pequeñez de su esclava, el Señor hizo en mí maravillas".

Para mí, personalmente, La Legión ha sido una de las gracias más grandes de mi Sacerdocio. Y mi mejor recompensa sería que estas líneas prendieran en un alma el deseo de glorificar al Señor por María en la Legión. Una experiencia de 9 años en íntimo contacto con los legionarios, ampliada hoy por mi cargo de director espiritual del Senatus de Venezuela, me ha enseñado esta gran lección: que la Legión, si exige mucho, da más, y que nadie se siente defraudado en ella o por ella. Como el apóstol Felipe, al invitar a Natanael el seguimiento del Señor, también yo te digo, querido lector: "Ven y verás". (Juan 1,46)

JUAN M. GANUZA, S. J.

- (1) La Estrella contra la Cruz. Nazareth Pres, Honkong.
- (2) The Answer to Communism, Paternoster Publications. 67 Fleet Str. London.
- (3) Nouveaux Paradoxes, Editions du Seuil, 27 Rue Jacob, París VIe.
- (4) María Legionis Organo oficial de la Legión de María), noviembre 1962
- (5) Teología del Apostolado de la Legión de María, Desclée de Brouwer, 1961
- (6) De Fidelium Associationibus. Musseum Lessianum, Desclée de Brouwer, 1955.
- (7) Manual de la Legión de María (Concilium de la Legión de María), edición española de Bogotá, 1957
- (8) El Espíritu de la Legión de María por Frank Duff, Editorial Verbo Divino, Estella (España), 1961.

MOVIMIENTO SOLIDARISTA COSTA- RRICENSE

por José Manuel Ruíz, S. J.

El pensamiento central de Alberto Martíen, fundador del Movimiento Solidarista en Costa Rica, tiene notable parecido con el que preside el proyecto de Ley de Fondos Mutuos de Inversión en Colombia, o con el tan discutido "salario de inversión" en Alemania Federal. Expondremos brevemente estos dos puntos de referencia.

LEY DE FONDOS MUTUOS DE INVERSION, EN COLOMBIA

Según este proyecto, todas las empresas cuyo capital alcance una cifra mínima de 500.000 pesos colombianos y que ocupen al menos a 20 obreros, quedan facultadas para establecer un "Fondo Mutuo" destinado a la inversión productiva.

Los trabajadores cuyos ingresos mensuales no excedan la suma de 1.500 pesos pueden, si lo desean, reunirse y obligarse libremente a ahorrar hasta un 10% de su salario con destino a dicho Fondo. Desde el momento en que la suma así fijada alcance un total mínimo de 2.500 pesos, y los trabajadores comuniquen sus intenciones en forma legalmente reconocida a su Empresario, queda éste obligado sin más a añadir ha dicho Fondo un 5% más de la suma total de los salarios que perciben los obreros-ahorristas (en otros términos, un 50% más de la suma total ahorrada por los obreros). Con la suma total se constituye el Fondo, que queda a disposición de los obreros únicamente con finalidad de inversión.

Cada obrero recibe un libro de Ahorro e Inversión por la cantidad que él decidió ahorrar más el 50% de la misma (cuota

laboral mas cuota empresarial). Cada libro de Ahorro representa solamente una voz activa en la elección de la Junta de Administración del Fondo. Los poseedores de Libretas de Ahorro eligen 2 Directores, los empresarios eligen otros dos, y estos cuatro eligen uno más hasta completar la Junta Directiva el número de cinco. Caso de no ponerse de acuerdo en la elección del quinto miembro, este es designado por el Gobierno.

EL SALARIO DE INVERSION, EN ALEMANIA

Es actualmente tema de excitadas y también razonadas discusiones entre los Sindicatos y los Patronos. Como en el proyecto colombiano, la idea natural es hacer al obrero gradualmente propietario de medios de producción, además, interviene el deseo de detener la inflación y la fatídica espiral precios-salarios que se pone en movimiento y cuando la masa de los trabajadores consigue aumento de salarios y vuelca esa su mayor capacidad de compra en el mercado de bienes de consumo sola o preferentemente. Si la oferta de dichos bienes no ha aumentado, se produce una alza de precios que reduce a meramente nominal el aumento de capacidad de compra y esteriliza toda

posibilidad de hacer del obrero, en alguna forma, un dueño de medios de producción.

Una de las soluciones que se discuten recibe el nombre de salario de inversión: Los patronos accederían a un aumento de salarios en determinado momento, pero con la condición de que de ese aumento una parte quedara a libre disposición del trabajador, otra quedara ligada a los proyectos de inversión de la empresa. El obrero destina su mayor capacidad de compra a una masa de bienes de consumo sensiblemente igual: Su aumento de salario es real, no solo nominal. El obrero pasa a ser capitalista, dueño de medios de producción. Se realiza así un "más allá del comunismo", se dota a cada uno individualmente y no solo en las oscuridades de un "colectivo" de poder sobre medios de producción.

La objeción principal que se propone en Alemania a este tipo de ahorro de inversión es su carácter **coactivo**. ¿Porqué, se dice, ha de estar el obrero obligado a destinar esa parte de su salario precisamente a la inversión productiva? ¿No es todavía una injusticia el remedio mismo con que se pretende aliviar otro gran injusticia?

Sin detenernos de momento en esta discusión, hay que decir que estos temores no tienen tanto valor en el caso de nuestras masas de América Latina, de menor o totalmente nula tradición de consumidores (grandes porcentajes de la población de América Latina vive en economía de subsistencia, sin formar parte de la economía monetaria) y que en nuestro caso pudiera ser excelente medio educativo si se va desmontando gradualmente y sustituyendo por sistema de incentivos o estímulos al ahorro.

Lo que queda fuera de duda es que si es un método racional en sí, apto para remediar la injusticia social de que el trabajador no reciba todo el fruto de su esfuerzo productivo, y al mismo tiempo para acallar los escrúpulos de los empresarios de falta de recursos para incremento de la cuota de inversión. El que esta renuncia al consumo no sea libre sino coactiva, ensombrece el valor de este medio sin quitárselo del todo.

LA "CUOTA DE CAPITALIZACIÓN LABORAL" de Alberto Martén.

Contra la socialización recomienda Martén el "Solidarismo", no el meramente romántico filantrópico sino el realista y práctico. A mi juicio trata con éxito de hacer apetitosa a ambas partes, al asalariado y al empresario, la realización de la justicia social que pide que el hombre, en una sociedad industrial, sea en alguna forma dueño de medios de producción si quiere seguir siendo libre.

Como las soluciones de ordinario presentadas pecan de radicales o **aparecen serlo** (porque el empresario-capitalista, satisfecho de su papel real de propulsor de las economías nacionales por medio de la inversión productiva, no advierte fácilmente que las sumas dedicadas a ella no eran totalmente suyas, o al menos no lo son tan indiscutiblemente como de ordinario se cree), había que hacer un ensayo previo, que acostumbrara a ambas partes a pensar en términos de interés común, solidaria, y este es el mérito de Martén.

Al mismo tiempo tiene el autor la ambición de poner coto a la causa principal de desmoronamiento del régimen económico de Occidente, que es el no haber logrado dotar también a los obreros de propiedad de medios de producción.

Con este fin, propone Martén que se añada al precio de todos los bienes y servicios la que él llama "cuarta dimensión" del precio: La cuota de capitalización laboral. Un componente del precio que sería destinado únicamente a hacer llegar a los trabajadores que intervinieron en la producción una cantidad proporcional de bienes de producción.

Una de las concreciones más audaces del Plan fue la propuesta al gobierno de los Estados Unidos de una alza del precio del café con la condición de que del sobreprecio se destinara al menos un 70% a la formación de capital de los trabajadores. Si bien esta propuesta no fue acogida, el Movimiento Solidarista es hoy una realidad en Costa Rica, Guatemala, y últimamente hasta en Panamá. El Movimiento funciona, en líneas generales, de la forma siguiente:

Los Empresarios que llegan a un acuerdo con su personal fundan, a iniciativa de cualquiera de las dos partes, una Asociación Solidarista dentro de la Empresa. Cada miembro se obliga a ahorrar al menos un 5% de sus ingresos, y la empresa le abre una cuenta de ahorro que consta de dos partes distintas: La cuota laboral, y la cuota empresarial, cada una de las cuales representa un 5% del salario del trabajador. Mientras la suma de las cuotas patronales no llegue a la cantidad a la que el asociado tendría derecho a título de prestaciones de trabajo en caso de despido injustificado, la Empresa retiene el control de las sumas aportadas por ella en forma de reserva destinada a la eventualidad de un desembolso por concepto de dichas prestaciones.

Pero cuando las cuotas patronales excedan el monto de las posibles prestaciones, toda nueva contribución de la empresa será donación suya a la Asociación, la cual dispondrá de ella sin limitación ninguna, invirtiendo o distribuyéndola conforme a sus respectivos estatutos. Este procedimiento parece razonable, pues tiene en cuenta así los intereses de los obreros como los de los patronos. Donde el Movimiento echa raíces, significa no sólo un estímulo al ahorro de los obreros, sino una seguridad contra eventuales riesgos y una nueva fuente de capital para los empresarios.

Cada Asociación Solidarista invierte sus fondos según decisión de la Directiva, y teniendo en cuenta para la cuota patronal la voluntad del empresario, esto hasta tanto dicha cuota no haya alcanzado la suma arriba indicada para una eventual indemnización. Lo esencial del mecanismo es que la suma total de las cuotas de capitalización laboral y patronal son adjudicadas en propiedad al obrero, que pasa así a disponer de un patrimonio.

Para financiar el Movimiento Solidarista se fundó en 1956 una sociedad sin ánimo de lucro llamada Corporación Solidarista. Esta vende a las empresas afiliadas al Movimiento y al público en general títulos con un interés garantizado de 4% anual, y ofrece a las empresas afiliadas diversos servicios.

Hasta ahora pasan ya de 80 empresas medianas y pequeñas las que forman parte del Movimiento Solidarista en su patria de origen, Costa Rica.

Alberto Martén trata de fundar esta práctica de ahorro con destino a inversión laboral, en algunas consideraciones de tipo económico que él mismo propone a título de ensayo solamente. La no total cohesión de dichos considerandos ha hecho que algunos atacaran al Movimiento Solidarista como falto de base doctrinal. Personalmente pienso que, sin necesidad de acudir a una cuarta dimensión y a base de los considerandos de orden económico de la teoría de la inflación queda la práctica del Movimiento más que cimentada.

El método de estimular el ahorro es agradable a ambas partes, lo cual no es poco. El objetivo es noble y urgentísimo. El peligro que advierte en algunos empresarios desgraciadamente sólo dispuestos a colaborar a un nuevo orden social con el mínimo necesario, es que el formar parte del Movimiento Solidarista les haga creer que han llegado al non plus ultra de cumplimiento de sus obligaciones.

Como excelente método de ahorro y como "Introducción" a consideraciones más amplias sobre la participación del trabajador en los frutos de la producción —como jalón del largo camino, no como meta— es el M. Solidarista digno de desarrollo y crecimiento.

COMENTARIOS - COMENTARIOS

LA MORAL EN LA EMPRESA PRIVADA Y EN EL GOBIERNO.—Entre los métodos positivos y revolucionarios que introdujo en la gran Corporación "American Motors", su presidente George Rommey uno de los que más influjo ejerció fue la creación de un grupo de consejeros morales, compuesto por clérigos de las iglesias más importantes que, varias veces al año, se reunía con los ejecutivos de la empresa para discutir los aspectos morales de las medidas llevadas a cabo en la Corporación. Mr. Rommey es un convencido que los principios morales y religiosos deben orientar sus acciones privadas y políticas.

Ahora Mr. Rommey ha dado un paso adelante. una semana después de haber sido elegido Gobernador de Michigan acaba de anunciar que pronto va a nombrar su grupo de consejeros éticos que le guíen en su labor administrativa.

No estaría mal que el ejemplo de este valiente norteamericano fuera imitado por nuestros ejecutivos y nuestros gobernantes, y que no fueran sólo la producción, ni las ganancias, el interés del partido o la estabilidad en el puesto, los factores que condicionan su actuación. Hay valores de orden moral y religioso, amén del Bien Común, que no deben postergarse, sino servir de antorcha a cuya luz deberían trabajar. Y las cosas, tanto públicas como privadas marcharían mejor.

LOS POBRES SON EVANGELIZADOS.—El deseo de llevar la palabra de Dios a los pobres se manifestó entre los Padres reunidos en el Concilio. La presencia de la palabra de Dios entre los pobres significa la presencia de la iglesia entre los pobres, haciendo suyos sus cuidados y dando testimonio de pobreza.

Se supo de un Obispo que hizo parte de su viaje al Concilio peregrinando a pié 300 Kms. con indumentaria de pobre. Igualmente el Obispo de Natal, en Brasil, suspendió la construcción de la catedral para destinar los fondos a edificación de escuelas. Mons. Botero, Obispo de Medellín, luego de desprenderse de sus bienes fue a vivir a los suburbios y siempre tiene algún huésped necesitado a su mesa. Hasta en el Concilio llegó a surgir la idea de hacer una colecta de pectorales de los Obispos para auxiliar a los pobres. Se ha comparado este Concilio con el concilio hierosolimitano de los tiempos apostólicos. En realidad, era la iglesia apostólica la iglesia de los pobres.

DEJEMOS A LOS LAICOS EL DERECHO A EQUIVOCARSE.—Esta frase de Juan XXIII respecto a la actuación de los laicos católicos en el campo de lo temporal, sobre todo de lo social y de lo político tiene hoy una palpitante actualidad.

"Sólo una cosa pedimos a la Iglesia los seglares católicos que trabajamos en el campo político, nos decía un destacado dirigente cristiano: que se fíe de nosotros".

Y un insigne prelado francés, apóstol del mundo obrero, al pasar por Florencia quiso hablar con G. Lapira, uno de los padres de la "apertura a la izquierda". "Dos preguntas quiero hacerle, le dice el Obispo: a) ¿Por qué ha promovido Ud. la apertura a la izquierda?; b) ¿Le ha pedido Ud. permiso a su Arzobispo?"— Y G. Lapira, el santo de los pobres, le contesta inmediatamente: "A la primera pregunta le respondo: el mundo va hacia el socialismo y rápidamente, y los cristianos tenemos que encarnarnos en ese mundo. No puede faltar allí el fermento evangélico. A la segunda: Sí, he consultado con mi arzobispo y me ha contestado que eso no es asunto suyo, sino incumbencia de los seglares".

Podríamos aportar más hechos similares, llenos de significación, a este respecto. La Iglesia sigue con gran interés y no menor simpatía la evolución de algunos estados nuevos como El Senegal y Ghana, que están orientándose hacia un socialismo no marxista, respetuoso de la persona humana, inspirado en las teorías del P. Lebrét y de su escuela "Economía y Humanismo".

La Conferencia de Obispos italianos ha querido insistir recientemente en el reconocimiento de la capacidad de escoger rectamente y de forma responsable de los católicos empeñados en la política. "Ha acontecido así, concreta la información, la liquidación de un pasado históricamente nacido con el "non expedit", conjuntamente con la restitución a los católicos italianos del derecho de utilizar la justa libertad que la Iglesia les reconoce en el ámbito de su específica acción temporal".

¿TIENE PATRIA EL CAPITAL?—"El capital no tiene nacionalidad, el capital no tiene patria. Sea nacional o extranjero se fuga del país cuando en él no encuentra las condiciones mínimas de seguridad que necesita para su inversión y desarrollo. Esta es la verdad, lo objetivo; lo demás pertenece a la esfera de un romanticismo inaplicable en nuestros tiempos. El capital es el capital y nada más".

COMENTARIOS - COMENTARIOS

Estas declaraciones dadas a la prensa por uno de los representantes más caracterizados de nuestra empresa privada recorren el velo de la catastrófica fuga de capitales, que se produjo en Venezuela desde comienzos del 1958, y dejan traslucir el descarnado egoísmo de muchos sectores del capitalismo criollo.

Por fortuna para la clase social empresarial y para la patria, los sectores más sanos de ella protestaron enérgicamente en el Congreso de Ejecutivos de Maracay y por boca del Dr. Alfredo Anzola M. rechazaron con indignación la filosofía del capital sin patria: "El capital venezolano, dijo éste, debe tener patria, y debe pensar que tiene riesgos frente a sí. Nuestro capital sí tiene patria, y debe afrontar los riesgos. Esta es la nueva responsabilidad empresarial".

En este momento de emergencia nacional por el que atraviesa nuestro país, en el que se juega su supervivencia democrática, no le queda a nuestro capital sino escoger entre el presente orden y el contrario en el que perecerían los más de nuestros valores.

Muchos de los hombres de empresa venezolanos no sólo rechazan la filosofía de capital sin patria, sino que, aceptando los riesgos, han sabido comprometerse, ellos y sus capitales, en la magna empresa de construcción nacional con decisión y probado sentido patriótico, como lo ha revelado el Congreso de Ejecutivos de Maracay, celebrado recientemente.

LIBERTAD DE GATILLO.—Si siguen así las cosas habrá que idear una armadura especial contra las balas, que, como plaga mortífera, acechan la vida de los pacíficos pobladores de la Sultana del Avila. No hay día en que no ingresen en los distintos hospitales o puestos de socorro hombres o mujeres heridos de bala. Existe un morboso placer de hacer de las armas de fuego un juguete activo. Sobran los puentes y los superbloques y resulta más funcional y más acomodado a los tiempos suicidarse descerrajándose un limpio tiro en la sien, o en el corazón. La pistola es también un medio expeditivo de zafarse de enemigos, y Caracas es una estremecedora "ruleta rusa". Las disputas políticas se dirimen a golpe de pistola; la policía tiene el gatillo demasiado fácil y es generosa en distribuir pólvora, sobre todo en dirección a las bandas de zagaletones. Y éstos son profesionales de la balística más que de los libros o del trabajo honrado.

Si las autoridades no toman drásticas medidas el presente año electoral va a estar rubricado de sangre, y como sucede las más de las veces, de sangre inocente y útil para la Patria.

UN NUEVO SEMINARIO.—San Cristóbal tiene un nuevo Seminario que lleva consigo una nueva "filosofía" de la formación de los candidatos al sacerdocio. El cambio arquitectónico subraya la vuelta de la institución gigantesca y casi masiva a los grupos comunitarios de estructura de familia. En lugar de largos pabellones —tipo internado— se han construido viviendas que alojan comunitariamente a veinte seminaristas. El conjunto se asemeja una pequeña ciudad universitaria con edificaciones separadas para la Capilla, auditorium y aulas ordinarias. Además de la apertura interna, tiene este seminario una apertura exterior con prolongadas vacaciones y convivencia con estudiantes de otras carreras. La filosofía comunitaria de este seminario recuerda una regla de esta moderna congregación de renovada espiritualidad cristiana, los Hermanitos de Foucauld. La regla dice: Las comunidades no constarán de más de cuatro religiosos...

DESEMPEÑO PROBLEMA NACIONAL NUMERO UNO.—En una encuesta realizada por un periódico de Caracas entre los Ejecutivos, reunidos en Maracay, sobre "cuál es el problema más grave en el país" los más de ellos coincidieron en el desempleo, que es causa de muchos de los males que gravitan sobre Venezuela, y que ponen en peligro nuestras instituciones. El desempleo potencial que sufrimos y que por una serie de circunstancias tiende a agravarse de forma violenta. El problema se agudiza, y se carga de explosiva peligrosidad, cuando el desempleo se ceba en los jóvenes. "Los Organismos oficiales, dice el Dr. Oscar Palacios Herrera, presidente del INCE estiman que el número de desempleados "experimentados" comprendidos entre los 15 y los 24 años, alcanzan ya a los 100.000. No es de extrañar que esa juventud carente de ocupación legítima y que no ve en el futuro posibilidades de obtenerla, trate de compensar sus sentimientos de frustración y de abandono con una agresión abierta al orden social que le rodea".

Según una encuesta realizada por el INCE, en octubre de 1961 había una oferta de trabajo para 38.903 obreros sobre una masa de más de 360 mil desempleados existentes entonces, y cuyo número aumenta cada día.

Si la situación venezolana no es explosiva tal vez, sí que es terriblemente grave; y si el Estado y las Empresas Privadas mancomunados en afán patriótico no aunan sus esfuerzos, nos podemos ver abocados a la catástrofe.

LA IDEA DE IGLESIA

EN
MAX SCHELER

La iglesia está tomando conciencia de sí misma como comunidad. En el Concilio Ecuménico se ha hecho presente a sí misma y se ha dado cuenta de lo central que es su dimensión comunitaria. En el reajuste de los esquemas, que durante la pausa presente se lleva a cabo, se busca relacionar más los diversos esquemas con el que tiene por tema la constitución de la iglesia. El Concilio ha sido la ocasión —la más favorable sin duda— para que se actualizara más dentro de la iglesia lo que en un nivel más universal está sucediendo en los tiempos presentes: el desarrollo de la dimensión solidaria humana y su respectiva toma de conciencia.

Hablar de la iglesia como agrupación de hombres, buscar los presupuestos sociológicos de la comunidad cristiana, localizar la zona del ente comunitario natural donde está la apertura a la sociedad sobrenatural entre Dios y los hombres, todos son temas filosóficos que pudieran prestar un servicio a los teólogos quienes fijan su atención en la idea de **Pueblo de Dios**, o sea la comunidad monogénica escogida por Dios, como presupuesto y fundamento para estructurar los vínculos sociales, esto es jurídicos e institucionales que son la coronación de esta sociedad visible sobre la tierra: la santa Iglesia. Como puede verse, este planteamiento emplea un vocabulario que distingue entre comunidad y sociedad. Comunidad es la agrupación humana más directamente dependiente de la naturaleza, los vínculos comunitarios son esencialmente la sangre y el espíritu: por eso se llama a las comunidades grupos los más naturales y primarios. Sociedad, en cambio, aunque también basada en la dimensión social de la naturaleza humana, tiene como base inmediata un acto positivo, un pacto, un contrato, una institucionalización, que a su vez se fundamentan necesari-

amente en la **solidaridad** natural comunitaria, por eso se llama a la sociedad grupo convencional y secundario. Tal distinción es de importancia. El presente artículo la recoge y la supone al comentar los conceptos no de un teólogo sino de un filósofo social que habla como filósofo acerca de la Iglesia. Se trata de

MAX SCHELER

Hace precisamente 50 años se publicó la primera parte de una obra de largo alcance en la fenomenología y en la axiología: **El formalismo en la ética y la ética material de los valores**. Su autor, Max Scheler era un joven hebreo discípulo de Eucken y de Husserl de quien asimiló egregiamente el método fenomenológico (1). Para el tiempo en que apareció esta obra, Scheler estaba en contacto con la iglesia católica y sobre todo por la lectura de San Agustín y su bautismo tuvo lugar tres años más tarde en 1916. Desde ese año y durante los inmediatamente siguientes escribió sobre temas cristianos con su proverbial vigor y profundidad de intuición de tal forma que los católicos pusieron en él sus mayores esperanzas. Troeltsch lo llegó a llamar el Nietzsche cristiano. Scheler en sus análisis sobre temas de religión se sitúa en un plano natural con el objeto de presentar una base para el diálogo con miembros de otras confesiones. Es notable su cuidado en no presuponer la enseñanza de la iglesia pero al mismo tiempo conduce la elucubración a conclusiones de molde católico mostrando lo concordes que éstas están con la naturaleza del hombre.

Le faltó a Scheler una adecuada formación teológica y sus contactos con la filosofía cristiana fueron más bien superficiales. Esto explica sus expresiones ambiguas e inexactitudes. La crítica católica de su tiempo lo

juzgó severamente. Da la impresión de que Scheler hubiera recibido una generación demasiado pronto. Hoy su posición precuménica hubiera sido mejor comprendida; pero quién sabe si la actitud actual se debe a la semilla que él planteó. Lo que parece ser el caso de algunos teólogos alemanes contemporáneos.

La muerte de Scheler fue temprana, a los 54 años durante un período de depresión y desorientación. No hay razones para concluir que su última postura filosófica —semipanteísta— hubiera sido la definitiva, ya que aun en sus obras postreras están recogidos muchos elementos básicos en su filosofía cristiana. Tampoco su temperamento cambiante nos permite hablar a la ligera de posiciones definitivas.

Notemos finalmente que los conceptos suyos acerca de la iglesia fueron formulados en un plano de filosofía natural haciendo un análisis de las condiciones que teóricamente debe poseer una agrupación religiosa. No esperemos de Scheler razonamientos en el sentido ordinario de esta palabra. Como su antagonista Nietzsche, Scheler habló siempre en **aforismos**, afirmaciones categóricas, basadas, al decir de su autor, en la intuición directa de las esencias y relaciones esenciales. La importancia de Scheler no está en su irracionalismo sino en aquello en que sus críticos concuerdan cuando dicen: "¡Qué bien intuyó la naturaleza humana!".

TRES PROPOSICIONES

En el fundamento de la concepción de Scheler sobre la iglesia se encuentran por su orden las siguientes proposiciones:

1.—**Pertenece a la esencia eterna e ideal de la persona racional que todo su ser y hacer espirituales, que son originariamente una realidad consciente y responsable de sí misma, sean también consciente y co-responsablemente una realidad mem-**

bral dentro de una comunidad. **El ser del hombre es tan originariamente ser-para-sí, como ser-con-otros, vivenciar-con-otros y producir-con-otros (2).**

Aquí se excluye toda idea de un ser racional básicamente solitario, y que tenga solamente una estructura social basada en un orden histórico, o de necesidades circunstanciales. No es el problema de la supervivencia lo que hace que el hombre sea social, sino el problema mismo de la vivencia humana en absoluto. La dimensión social no se vincula indirectamente con el ser racional sino radica directamente en la entraña misma de este ser. Obsérvese cómo van unidas la conciencia y responsabilidad de tal forma que el ser comunitario tenga una conciencia peculiar comunitaria y así mismo una responsabilidad colectiva, diferente de la responsabilidad individual.

2.—Existe un impulso racional para considerar cada una de las comunidades de personas a su vez como 'órgano' de una y otra comunidad espiritual más elevada y que las abraza a todas. (Esto es) la comunidad de amor y de espíritu con una persona infinita y espiritual, que es a su vez el origen, el fundador y el superior de todas las comunidades posibles, como también de todas las actuales y terrenas (3).

Esta segunda proposición es una prolongación de la primera. Se afirma de las agrupaciones reales y aun de las posibles, lo que antes se afirmaba de la persona individual: que no pueden ser comprendidas sino en el marco de una dimensión comunitaria envolvente. Como en el hombre individual existe una menesterosidad radical que lo incrusta dentro de una agrupación, así también estas agrupaciones naturales, familia, pueblo, nación, etc., se nos revelan igualmente menesterosas en su esencia exigiendo otra comunidad superior que las comprenda. El proceso no puede continuar indefinidamente y viene a descansar en Dios. Scheler mismo no titubea en denominar a esta consideración la prueba "sociológica" de la existencia de Dios. Ciertamente lo capital en esta prueba

es que conduce a la idea de Dios como principio de todo ser comunitario, principio ciertamente no del todo extrínseco sino que encierra su pertenencia como superior, dentro de la agrupación. Importante es además observar que todo vínculo comunitario se deriva del amor que es Dios, y aquí tenemos la explicación por qué toda agrupación es menesterosa esencialmente mientras no se conciba dependiente de lo divino.

3.—Toda persona individual es no solamente responsable ante su propia conciencia y con su propia conciencia delante de su creador y Señor por sus propias acciones y su propio ser, sino que además todo individuo como toda comunidad subalterna —tan originariamente como son responsables de sí mismos— en su calidad esencial de miembros de la gran comunidad, tienen que responder delante de Dios de lo que pasa y existe dentro de esa gran comunidad en materia moral y espiritual (4).

Dado el influjo mutuo de los actos humanos en su dimensión social, se establece una red de interacciones morales y así ningún acto puede quedar sin relación con los actos ajenos, y en esa forma participa del mérito y del demérito de los demás y de la comunidad en su totalidad. El grupo en su aspecto espiritual y moral es algo más que la suma de los individuos que lo forman. El nivel moral del grupo, que es una de las más elevadas expresiones del bien común, tiene por lo tanto su entidad propia supra-individual, que no es la resultante de la mera adición del nivel moral de cada uno de los miembros.

Por lo tanto si la moral individual no puede quedar sin repercusión sobre la moral de los otros, ni sobre la moral común, es fácil de ver el sentido que tiene en la tercera proposición lo que se dice de la **responsabilidad recíproca** en materia moral, y de la responsabilidad de cada uno cuanto toca al nivel moral y espiritual de la colectividad en cuanto tal. Se trata por lo tanto de una solidaridad moral dentro del grupo, delante

de Dios. Más aún, el principio de la solidaridad no es una obligación mutua previamente contraída, sino un principio originario identificado con la existencia misma de la comunidad, con el principio unitario de la misma que radica en Dios.

Scheler ve en este principio de **solidaridad moral** el presupuesto filosófico latente en las grandes doctrinas comunitarias de la iglesia: la doctrina del cuerpo místico, el pecado original, la redención, el valor propiciatorio de la Santa Misa, la intercesión de los santos, las indulgencias, etc. (5).

Podremos resumir las tres proposiciones así:

- 1.—El ser social es tan originario y radical como el ser individual.
- 2.—El ser social se funda directa o indirectamente en Dios. Toda agrupación natural es a su vez miembro de una comunidad espiritual con Dios.
- 3.—Existe la solidaridad moral y cada uno es responsable ante Dios también por la moral colectiva.

PROPIO DE LA IGLESIA ES SERVIR

En el libro sobre el Formalismo en la ética, estudia Scheler paralelamente la Iglesia, el Estado y los grupos culturales nacionales. Si es competencia de la nación los bienes culturales y competencia del estado el bienestar común, a la iglesia compete el valor de la salvación solidaria. Lo sacro, lo religioso, la salvación de los miembros por y en la comunidad son los valores más elevados dentro de la escala de valores. La iglesia en su forma institucional es el lugar donde el hombre se pone en contacto con esos valores. En ese sentido afirma Scheler:

"Pertenece a la esencia de la iglesia el servir: el servir a la salvación solidaria de las personas creadas". Y añade: **"La Iglesia puede tener señorío, pero la totalidad de ese señorío es servir"** (6). Es hermoso este pensamiento: que las funciones jerárquicas de la iglesia son en última instancia un servicio. Lo ins-

titucional de la iglesia podría concebirse como una función administradora de los bienes salvíficos, pero esa sería una visión unilateral de la iglesia, ésta se estructura sobre el pueblo de Dios, y es ella misma un medio de salvación (no una dispensadora extrínseca de esos medios) y en ese sentido es un protosacramento. El servicio de la iglesia pudiera entenderse entonces en la misma manera de lo afirmado acerca de los sacramentos: los sacramentos son por causa de los hombres.

IGLESIA Y ESTADO

Los valores supremos son indivisibles, y participables en su grado, sin mengua de su unidad. Por lo tanto la iglesia que custodia esos valores supremos debe ser única. La doctrina de la unidad de la iglesia es según Scheler, a priori válida. La iglesia es además inmanente a todos los grupos nacionales y culturales. Esta inmanencia la hace supranacional. De ahí que sea absurda la idea de una iglesia nacional. **"Igualmente es un contrasentido una iglesia-estado o que se arrogue mandar sobre los estados". "El estado tiene el derecho y la obligación de guardar su independencia en cuestiones mixtas, (ius circa sacra) pero también tiene la obligación de defender a la iglesia contra ataques dirigidos a sus bienes"** (7). La iglesia puede influir en el estado indirectamente a través de la cultura, ya que según Scheler el estado no tiene **etos** propio sino que ordena y define las respectivas unidades culturales que son las únicas portadoras de **etos** (8).

LA IGLESIA Y LA CULTURA

Se afirma la independencia de las leyes culturales, así como la independencia de lo religioso respecto a lo cultural contra aquellos que entienden lo religioso como sublimación de disposiciones culturales. **"Los valores religiosos no provienen de valores culturales ni son síntesis de ellos"** (9). Tenazmente defiende Scheler la autonomía de lo

religioso respecto a la ciencia, que jamás podrá destruir la fe religiosa (10).

Hay con todo una relación esencial entre lo religioso y lo cultural y es que el **etos** o disposición cultural está fundamentado en un **etos** religioso. Esta afirmación es muy valiente y de largo alcance para la historia de la cultura. Scheler la desarrolla en cuatro formulaciones:

1.—Toda existencia se funda sobre un valor.

2.—Todo conocer y querer se fundan en el amor al sustrato común al objeto del conocer y al proyecto del querer.

3.—Las estructuras variables en la historia y en las naciones de las estructuras del mundo en las imágenes del mundo siguen a las estructuras de la moral, y las formas de seleccionar entre objetos dados siguen a las respectivas líneas del amor.

4.—El amor a las cosas creadas está fundado en el amor de Dios y las líneas variables del amor a lo creado están fundadas en las líneas del amor a Dios" (11).

Sin duda es una formulación metafísica y presupone los postulados axiológicos y la doctrina agustiniana del amor y su papel central en el conocimiento y en la voluntad. Lo importante es subrayar aquí, que una determinada disposición religiosa está en el fondo de una determinada disposición cultural y que sin el móvil religioso la cultura no habría tenido lugar. Por lo tanto si bien es esencial la influencia de la iglesia en la cultura, esta influencia debe ejercitarse precisamente por medio del espíritu y no por medio de instrumentos autoritarios y jurídicos (12).

LA IGLESIA Y LA ECONOMÍA

Siendo la iglesia el depósito de los valores eternos, y siendo la ciencia económica sujeta a múltiples cambios históricos y circunstanciales no compete a la iglesia formular un determinado sistema económico (13). Pero una cosa es la determinación concre-

ta de un sistema y otra cosa es el espíritu que inspira ciertas corrientes en la economía. Y ese espíritu, así como el espíritu de la cultura está en función de diversas manifestaciones del espíritu religioso.

Scheler se hace eco de los trabajos de M. Weber, de Troelsch y Sombart sobre la influencia del calvinismo en el espíritu del capitalismo como también de la influencia de las religiones orientales de la India y China en la economía de oriente.

Sin ninguna duda el individualismo de las iglesias reformadas y el liberalismo económico son el polo opuesto de aquella solidaridad moral de la gran unidad comunitaria de la iglesia verdadera. En otras palabras, un espíritu religioso cristiano y un **etos** cristiano no pueden en ninguna forma inspirar una economía liberal individualista. Scheler se muestra optimista al recordar que en la naturaleza y en la historia "el espíritu se construye para sí mismo su propio cuerpo" y que un sano espíritu económico inspirado en el espíritu de la iglesia (de amor responsable del bien de todos y del bien común) moldeará la forma de los sistemas económicos concretos (14).

Han pasado cincuenta años desde que Scheler expresó sus esperanzas. La actualidad las va confirmando.

RAFAEL CARIAS, S. J.

1. En 1913 publicó Scheler la primera parte del "Formalismus..." en la revista *Jahrbuch für Philosophie und phänomenologische Forschung* dirigida por Edmundo Husserl.
2. *Vom Ewigen im Menschen*, Berna 1954, pág. 371.
3. *Ibid.* pág. 373.
4. *Ibid.* pág. 374-5.
5. *Ibid.* pág. 376.
6. *Der Formalismus in der Ethik und die materiale Wertethik*, Bern, 1954, pág. 550.
7. *Ibid.* pág. 556-8.
8. *Ibid.* pág. 550.
9. *Ibid.* pág. 552.
10. *Tod und Fortleben*, en *Schriften aus dem Nachlass*, Bern, 1957. pág. 11 sig.
11. *Der Formalismus...* pág. 553, nota 2
12. *Ibid.* pág. 552.
13. *Der Formalismus* pág. 552 nota 1. *Vom Ewigen* pág. 392-3.
14. *Vom Ewigen...* pág. 293.

APORTES JESUITICOS A LA HISTORIOGRAFIA COLONIAL VENEZOLANA

ETAPAS EVOLUTIVAS

Señalar las etapas evolutivas no deja de ofrecer sus dificultades metodológicas.

Ideológicamente podemos establecer cuatro etapas perfectamente diferenciadas: El grupo del XVII: Pelleprat y Mercado. El binomio clásico Rivero y Cassani. La nueva historia: Gumilla y Gilij. Los inéditos: Lubián, Román y las obras desconocidas de Gumilla y Gilij. Y como un apéndice la relevante personalidad del polígrafo zuliano Alejandro Mas y la presencia venezolana en la primera enciclopedia sudamericana del P. Coletti. Pero esto presupondría un estudio de concordia histórica a la luz de la crítica europea y del momento colonial.

Cronológicamente el siglo XVII es autónomo. La dificultad surge al encuadrar la gran generación historiográfica que tiene su punto de confluencia hacia el año 1741 fecha de la aparición del Orinoco Ilustrado; la Historia del Nuevo Reino de Cassani; la conquista de Gilij por Gumilla para tierras venezolanas; el descubrimiento del Casiquiare por Román; la fundación de Cabruta por Rotella como resolución de esa constante geo-histórica que por dos centurias había creado una problemática al parecer insalvable... y que se extiende más allá de los días de la extinción. Hacer coincidir obras cualitativamente tan diversas y clasificarlas según una ley de conjetura para incluir la extensa zona inédita nos llevaría a una realidad inauténtica e intrascendente.

Así pues nos adentraremos en estas dos grandes épocas con un criterio conciliador de ideología y cronología.

La biografía historiográfica de la Compañía de Jesús en Venezuela ofrece un panorama de sabor impresionista: amplias zonas inertes a la investigación contrastan con el relieve de un armazón compacto, que sin llegar a deslumbrar lo podemos calificar de interesante e incluso vital para historiar el mundo cultural, humano y científico de la Orinoquia.

Este escaso siglo y medio de historiografía, que surge en Francia en 1655 y se estrella en tierras italianas en 1784, recoge el esfuerzo en gran parte inédito de un puñado de jesuitas criollos, españoles, franceses e italianos que hermanaron sus esfuerzos en la realización de una gran empresa civilizadora.

Para comprender el sentido y alcance de este aporte historiográfico conviene tener presente que la estructura histórico-misional no se estabiliza sino hasta 1730 tras un periodo cíclico sometido al vaivén de fracasos y reconquistas.

También es conveniente anotar que atendemos a las obras estrictamente históricas con exclusión de Memoriales, Informes, Relaciones y Cartas Anuas.

El siglo XVII lo podríamos definir: 50 años de extensión; una historia agitada, heroica, de grandes proyectos; una historiografía documental, cronicista y autónoma.

Desde 1650 la Compañía de Jesús concentra una gran ofensiva misional desde dos focos estratégicos: Guayana y los Llanos. Mas ya en 1668 la tentativa piloto de Guarapiche-Guayana había fracasado; la penetración de los jesuitas franceses en el Oriente alarmó a las autoridades españolas que torpedearon no solo los proyectos sino la obra de su audaz pionero Denis Mesland.

La restauración de las misiones llaneras sigue en una trayectoria más prolongada el mismo derrotero que la acción guayanesa. El gran frenazo caribe neutraliza por medio siglo las sucesivas intenciones de conquista del Orinoco al no poder realizar el plan Monteverde que consistía en dotar a Santo Tomé de un centro cerebro que desdoblara con mayor energía el arranque jesuítico indepen-

diente de la Nueva Granada y a la vez se inauguraba la apertura de una vía comercial para la metrópoli de gran porvenir.

En resumen: esta obsesión habría de sentenciar durante todo el siglo XVII el estancamiento en los Andes de la gran fuerza cultural: los colegios, que con tan optimistas principios se habían augurado en Mérida, al polarizar el esfuerzo humano en el área de población más olvidada de Venezuela.

PANORAMA HISTORIO—GRAFICO. Mercado y Pelleprat

El panorama historiográfico de este siglo abarca una visión total eminentemente cronicista de la actividad misionera, cultural y científica de la Compañía de Jesús.

Dos escritores hasta el presente han conocido la luz pública: el francés Pedro Pelleprat y el criollo Pedro de Mercado, con la particularidad de que a lo largo de una etapa trisecular han permanecido desapercibidos incluso para la crítica especializada: Borda, Astráin, Restrepo, Aguirre... y sus méritos, sin embargo, los acreditan como la fuente de inspiración histórica obligada aun por los reconocidos como clásicos: Rivero y Cassani.

Mercado ha conocido su primera edición en 1957 en la Biblioteca de la Presidencia de la República de Colombia. Pelleprat lleva 2 ediciones francesas: en 1665 y en 1857 como parte de la obra "Mission de Cayenne et de la Guayane Francaise" bajo la supervisión del P. Montezon. Sólo los PP. Ojer—González en su obra "La fundación de Maturín y la cartografía del Guarapiche" afrontan la reivindicación del historiólogo francés, nombre básico en la historia misional del Guarapiche.

Entre estos dos escritores no hay ningún contacto personal y su existencia se desarrolla en ambientes y situaciones opuestas. La única coincidencia que logramos identificar sería el antagonismo que emana entre la obra y la personalidad, entre la mentalidad y la formación: más concienzudo, crítico y barroco el criollo; más observador, sagaz y periodista el francés.

El mérito de "Relation des Missions des Pères de la Compagnie de Jésus dans les Iles et dans la Terre Ferme de l'Amérique Méridionale" radica en historiar el intento jesuítico-francés hasta hace poco inédito y que finalizó en un episodio ocasional, pero que bien hubiera podido convertirse en una fecha ingrata para la integridad territorial venezolana. Toda esta problemática histórica los historiadores del XVIII inexplicablemente confundieron, trastocaron e incluso silenciaron.

El protagonista de la obra es el sabio y aventurero cartesiano P. Denis Mesland vinculado a la historia del Oriente venezolano como el develador de los planes franco ingleses sobre la gran fachada atlántica y como uno de sus grandes evangelizadores. La extraordinaria figura de Mesland, no sólo pasa desapercibida en Rivero y Cassani sino incluso la vemos superpuesta a la de Monteverde y bastante desdibujada.

En su criterio participa Pelleprat del gusto francés tan en moda de relatar unas memorias al estilo de los viajeros de la época. Pero se muestra sensato en sus apreciaciones y más que hechos exóticos y extravagantes utiliza sus experiencias misioneras para transmitir un breve tratado sobre la gran familia caribe y sus relaciones sociológicas y etnográficas con los indios isleños y continentales.

Derroteros opuestos sigue la estructuración e ideología de la

obra del jesuita riobambeño Pedro de Mercado, escritor fecundo, hombre de letras, Rector y Profesor por muchos años de la Universidad Javeriana de Bogotá.

En su "Historia de la Provincia del Nuevo Reino y Quito de la Compañía de Jesús" (1683), Mercado nos ofrece una crónica concienzuda, amasada con documentos de primera mano tanto escritos como orales.

Saturado de un profundo sabor barroco se guía por un criterio de selección primordialmente apologético y panegirista que le lleva a perderse de vez en cuando en noticias edificantes y sutilezas oratorias de sus biografiados.

A pesar de todo su obra es capital representa un Monumenta Historica Societatis Iesu del siglo XVII y fuente común de inspiración de todos los historiadores posteriores.

FUERTE VITALISMO JESUITICO

El siglo XVIII se abre dentro de la historia interna de la Compañía de Jesús con perspectivas de fervoroso vitalismo.

En esta época se observa una nueva orientación respecto a las directrices jesuítico-venezolanas, llegando a ser una preocupación el arraigarse en todas las principales ciudades; Caracas se convierte en la obsesión dieciochesca.

Un espejismo táctico había llevado a los superiores jesuitas a descuidar la ruta urbana, alucinados por la creación de un nuevo Paraguay en el Orinoco.

En la situación misional la década que va del 1705 al 1715 es un periodo estacionario y de repliegue a los llanos de Casanare. Las causas de este estancamiento: la falta de sujetos, el frenazo caribe, el fracaso del plan Monteverde, la dependencia de Santa Fe, la inadecuación al medio y una especie de derrota psicológica ante las dificultades y reveses misionales. Otra etapa estará presidida por la gigantesca actividad de Gumilla y que se encauzará de forma definitiva con la fundación de Cabruta en 1740 por el P. Rotella en las bocas del Apure.

Dentro del paisaje historiográfico del dieciocho jesuítico resalta en toda América una fecundidad literaria asombrosa, y es notable que esa ingente bibliografía esté vinculada de manera persistente a la historia de los grandes ríos americanos.

Nuestra zona historiográfica dieciochesca abarca del año 1792, fecha en que Rivero escribe su Historia de las Misiones, hasta el 1784 en que aparece el 4º tomo del Saggio di Storia Americana de Gilij. En estos 11 lustros los jesuitas escribieron sus mejores obras sobre la gran arteria fluvial venezolana y con justicia se les puede otorgar el título de "los reveladores del Orinoco".

La empresa restauradora la lleva a cabo la gran generación: Gumilla, Lubián, Gilij, Rivero, Román, Rotella... hombres fraguados en toda clase de polémicas, de genio y temperamento literarios que hermanaron una ideología revolucionaria con una audaz metodología misionera.

El profundizar en los fundamentos de la gran generación podría iluminar el sentido trascendental de la obra generacional.

El grupo íntegro, a excepción de Cassani, procede del ambiente universitario y precisamente de uno de los centros de estudios superiores más prestigiosos de aquel entonces: la Universidad Javeriana de Bogotá. Esa formación intelectual de rango científico, la vivencia de inquietudes trascendentales y esa audacia propia de las aulas universitarias explican no sólo la revitalización de las misiones sino también la nueva orientación historiográfica.

GUMILLA Y SU ORINOQUIA

La formulación de una problemática común es bastante explícita en algunas obras impresas y en la correspondencia epistolar. Indudablemente que las reducciones guaranílicas y la ingente producción literario-jesuítica continental prendió en las misiones venezolanas, el deseo de una superación integral. Y como coordinador de esta gran planificación se consagra la actividad polifacética de Gumilla con su lema: reestructuración de la Orinoquia: poblada de grandes ciudades, sin distinciones raciales, con el mestizaje de todos sus integrantes como creación de un tipo de "hombre nuevo" saneado con una economía vitalista y con un comercio abierto al Atlántico.

Así pues no es de extrañar que el tema central de la historiografía sea la Orinoquia, pero no la arteria fluvial históricamente esquematizada sino la realidad de su devenir que clama justicia ante tanta posibilidad irredenta.

A la precisión de la temática contribuye no poco la tradición histórico-jesuitica que, en su fase sedimentaria, plantea la búsqueda de una inspiración más universalista, más auténticamente hermanada a los problemas de su medio, en contraposición a los moldes tradicionales de crónica y metodología religiosa; de esta suerte Gumilla expone y defiende una ideología social bajo tres directrices: inmigración, colonización, mestizaje. Gilij profundiza con visión científica en las raíces históricas y en las relaciones humanas de los pueblos orinoquenses; Román desentraña el mito del Casiquiare al afrontar valientemente la trata de indios venezolanos que habían establecido los portugueses en el Alto Orinoco; Rivero y Cassani relatan los acontecimientos como parte de un proceso de cristianización y culturización indígenas. Y como toda generación de combate rompió, creó y olvidó; y las lagunas historiográficas por el momento son extensas y llamativas. Se puede asegurar que la narración histórica finaliza en 1740, a pesar de que hemos señalado como amplitud de este período del 1729 al 1784.

Quizá el primer decenio se llene con la obra hoy inédita de Gumilla que en 1749 redactaba afanosamente en la misión de los blancos. El autor del Saggio di Storia Americana escribe en 1780 desde su destierro de Italia; Porqué no historió las últimas décadas de la permanencia jesuitica en Venezuela? Conoció la obra manuscrita del P. Lubián y juzgó innecesaria una redacción histórica de la biografía jesuitica?

Otra de las lagunas es la ambigüedad con que tratan los acontecimientos guayanenses y la presencia de los extranjeros, en especial franceses. Y el aspecto económico que tan gran incremento tuvo en las misiones jesuiticas ¿lo silenciaron muy posiblemente como una actitud de prudencia ante las nuevas orientaciones políticas de la corte española? De la actividad cultural de los Colegios en las urbes venezolanas ni se hace mención.

En fin, el mensaje de esa generación inquieta, vital, andariega se sintetiza en su lucha por la autonomía del Orinoco, en haber divulgado por Europa la visión científica del gran río venezolano y en haber elaborado una arquitectura historiográfica que evoluciona radicalmente de la concepción clásica de Rivero hasta el sociologismo y criticismo de Gumilla y Gilij.

RIVERO Y CASSANI

Al reseñar las obras de la gran Generación nos fijamos exclusivamente en las impresas de Rivero, Cassani, Gumilla y Gilij.

Juan Rivero fué un hombre cultísimo que se consagró al estudio de la filología y el Humanismo. Habló más de 6 idiomas indígenas y sus dos grandes obras: "Historia de las Misiones" y "Teatro del desengaño" están empapadas de la exquisita armonía del clasicismo colonial.

Sus estudios de medicina y filosofía en Alcalá y Bogotá, la profunda iniciación musical y las dotes de pintor integran la recia personalidad del primer historiador jesuita del Orinoco.

En 1728 Rivero comienza su obra; en un año poco más o menos, redacta su "Historia de las Misiones" a base de "relaciones y cartas escritas por hombres doctos y verídicos y por los mismos misioneros que fundaron pueblos "con la aportación personal de numerosas anotaciones obtenidas en 9 años de correrías apostólicas.

Muchos han atacado en esta obra la diluidad cansona de algunas narraciones olvidando lo dicho anteriormente y la fidelidad escrupulosa con que Rivero transcribe integra las pesadas relaciones que tiene a mano.

Y ya en el prólogo nos advierte el autor: "Las riberas del río Meta han sido el taller en que se forjó esta obra. Aquí las incomodidades de la casa en que vivo, el concurso de los indios con sus importunas demandas, las visitas de los indios gentiles, sobremañera vocingleros y otros varios estorbos que fuera largo referir, han sido el retiro que he tenido y la quietud que se me ha dejado para semejante empresa".

Esta obra no es solamente una historia eclesiástica de los Llanos y el Orinoco (1625-1727). En ella se hallan esbozados interesantes temas para el investigador moderno: folklore, flora y fauna, antropología, etc.

Casi ningún avance historiográfico representa la discutida obra del académico José Cassani que en realidad no carece de mérito fundamentado especialmente en un conjunto de circunstancias oportunas.

Si quisiéramos sintetizar su personalidad diríamos: una gran inteligencia al servicio de la

ciencia y de dos grandes instituciones: la Compañía de Jesús y la Real Academia de la Lengua.

Como polígrafo su obra es una mole gigantesca y variada: el producto exacto de un gran talento, una constancia germánica, una erudición que en definitiva ve al mundo con ojos de teólogo.

Su obra "Historia de la Provincia de la Compañía de Jesús en el Nuevo Reino de Granada, en la América" (Madrid, 1741) significa novedad dentro de las siguientes circunstancias: es la primera publicación impresa sobre las misiones jesuiticas orinoquenses; posee una amplia galería de biografías de hombres ilustres; es una síntesis inteligente de Mercado y Rivero ampliada hasta 1740; su valoración procede de una firma prestigiosa como era la del Fundador de la Real Academia de la Lengua Española y la redacción responde a los gustos neoclásicos de la época. Y no deja de ser curioso el hecho de que Cassani sea el único de los historiadores que nunca pisó tierras americanas aunque nos consta su interés por las empresas neogranadinas y su cordial amistad con Gumilla.

Un nuevo ciclo historiográfico se inicia con el admirado y poco estudiado libro del P. José Gumilla. Eterno viajero de las míticas soledades llaneras, la selva le fue agudizando la sagacidad y la observación hasta compenetrarle con ese mundo exótico y misterioso y plantearle la incógnita de su vanal existencia.

Su espíritu humanista se mueve en un ambiente literario nuevo en donde su pluma barroca describe un mundo que conjuga historia con naturaleza; la epopeya de los hombres en la lucha con la selva; el folklore del trópico incógnito con lo verdadero y legendario, lo trágico y pintoresco, y en donde la soledad estérilmente fértil clama redimirse en pro de una sociedad pobre y desheredada. Y precisamente el ambiente literario ha sido la raíz de la gloria y de los errores de Gumilla al no saber ubicar las fronteras entre la verdad y el mito, la crítica y la creencia.

En el Orinoco Ilustrado palpitan vírgenes muchas de las ciencias que están llegando en nuestros días a gozar de personalidad autónoma.

En la obra científica de Gumilla podemos considerar tres

ciencias: Geografía, etnología y misionología que se subordinan al núcleo central de la concepción gumillana: la Antropogeografía.

Errores capitales comete el jesuita valenciano cuando analiza el fenómeno geográfico de las inundaciones periódicas del Orinoco o el caso de la intercomunicación Orinoco-Amazonas; lo mismo podríamos decir en el terreno histórico, pero no se puede negar que en el cuadro de las ideas de la época se hallaba más cerca de la realidad que la mayoría de los cartógrafos y exploradores.

'EL ORINOCO ILUSTRADO' De Gumilla, y "El Saggio di Storia Americana" de Gilij.

Pero en definitiva el Orinoco Ilustrado se ha consagrado como una de las obras básicas en el estudio de la gran arteria fluvial de Venezuela.

Felipe Salvador Gilij. Su obra representa 18 años de actividad evangélica en el Orinoco, respaldados por una psicología intuitiva y sagaz, por un espíritu insaciable de observación y por un talento brillante influenciado por dos centros universitarios intercontinentales: Roma y Bogotá.

El Saggio di Storia Americana publicada en Roma de 1780 al 1784 con un total de 1676 páginas no pasó desapercibido en medio de la floreciente literatura jesuítica de la época de la extinción. En el "Nuovo Giornale de Letteratti d'Italia", en Effemeridi Letterarie di Roma, en L'Esprit de Journaux, en la Biografía Universale antique et moderne, etc. se consagran al autor y a su obra bastantes páginas y elogiosos juicios.

En el círculo de los investigadores y científicos, Gilij fue acogido como una revelación por los alemanes, especialmente en la lingüística y etnografía. El mismo Humboldt ha sido uno de los que más codiciosamente ha explorado el Ensayo de Historia Americana.

Gilij escribe sobre una gran base: El Orinoco Ilustrado, y no en el torbellino de la agitada vida misionera sino en el reposo forzado de un destierro y con buenos archivos de consulta.

En conjunto es un documento de valor incalculable por ser el faro científico que gira en torno de una época oscura y falsificada en cierto modo por el subjetivismo de las narraciones de muchos viajeros.

Las páginas del Ensayo nos van presentando al Gilij historiógrafo, etnólogo, filólogo y enciclopedista.

El volumen I está dedicado a la Geografía e Historia Natural del Orinoco.

El volumen II es un verdadero tratado de psicología indígena, amenizado con curiosas anécdotas y con valiosas aportaciones para el folklore.

Gilij considera este 2º tomo como lo mejor de su obra: "La parte de la historia, para mí más cara, es aquella, en que reduciendo todo a capítulos precisos se describen las costumbres de los indios. En esto invierto 4 libros completos los cuales, como fruto de mis observaciones sobre el indígena, son si no me engaño los mejores: describo su fisonomía, expongo su moral y explico con diligencia su organización política". Nunca fue el indio del Orinoco de manera tan magistral estudiado. Por eso el Dr. Alfredo Janh lo proclama sin rebozo "precursor de las doctrinas modernas en el campo de la etnología".

El volumen III estudia la lingüística. Son alrededor de 300 páginas las que custodian el estudio y la reflexión del jesuita italiano atormentado siempre por un enigma: los problemas etnológicos y antropológicos.

La aportación de Gilij a la incipiente ciencia lingüística es inapreciable. El catálogo de lenguas que iba a abrir una cierta ruta a la incipiente filología no se había publicado todavía. Hervás reconoce generosamente la ayuda prestada por el misionero italiano. Y uno de los monumentos capitales de la lingüística, Mitridathes de Juan Severo Vater, se apoya en lo referente a América en la obra de Gilij.

El volumen IV es una amena enciclopedia de Venezuela y Colombia.

Conforme se van haciendo nuevos estudios va adquiriendo carácter de indiscutible, la obra del jesuita Gilij. Existe una verdadera antinomia Gumilla-Gilij diríamos, más que una devaluación o eclipse de Gumilla se trata de precisar el significado de 2 personalidades: el gran prócer de las misiones llaneras siempre será el Autor del Orinoco Ilustrado y la figura científica de la historiografía jesuítica de la misionología jesuítica de la Encaramada, P. Gilij. En realidad no es antinomia sino complemento

lo que vincula a estos dos grandes hombres. Oigamos al mismo Gilij: "El mismo (Gumilla) solía decirme amablemente muchas veces que si a mí me tocara en suerte partir al Orinoco como misionero, impugnara su libro, pero no a ciegas como muchos, sino después de algunos años de experiencia y de haber visto y explorado muy bien cada cosa. Si yo después de 18 años de permanencia en aquel río hablo de distinta manera que él, no hago más que interpretar su voluntad y acomodarme a sus sentimientos (...) como fue su querer y repetidas veces me lo encargó".

EL MUNDO DE LOS INEDITOS

A manera de apéndice intentaremos la penetración en el mundo de los inéditos; a la expulsión de los jesuitas en 1767 se siguió el saqueo de sus bienes y el peregrinar errante de sus archivos; documentos venezolanos reposan en Chile Colombia, Ecuador, España, Italia, Inglaterra, etc y otros perdidos para siempre.

Diferenciaremos dos grupos: los que escribieron en América y los escritores de Italia.

Encabeza la generación de los expulsos la excepcional figura del jesuita zuliano Alejandro Mas. Según el P. Hervás y Panduro escribió varias obras, como: "Elementos científicos de Geometría con aplicación de sus proposiciones a las demás artes y ciencias" "Geografía astronómica, física y política", "Tabla cronológica o prospecto de la cronología" (en latín) "Compendio de la Historia profana desde la creación del mundo hasta el año 1764 de la era cristiana" "Historia del imperio romano, de Alemania, Francia, España, Portugal, Inglaterra y del Imperio Otomano con relación de la vida de Mahoma" (6 tomos en italiano).

Este grupo de los extinguidos es más problemático y habrá que esperar a que la investigación vaya haciendo luz sobre obras y hombres aún ignorados, pues todavía carecemos de un estudio acerca de los escritores venezolanos en Italia. Nos consta de la colaboración filológica al P. Hervás sintetizada en un estudio inédito sobre las lenguas indígenas orinoquenses.

El P. Gilij escribió "Anécdotas americanas" la "Antigua religión de los americanos"; a juzgar por las noticias el jesuita italiano trazó un buen ensayo de folklore indígena y un suple-

mento a su obra fundamental.

El género biográfico fue también bastante cultivado y sin duda que el recurso a esta fuente bibliográfica abrirá nuevos horizontes historiográficos.

El grupo americano representa la actividad desconocida de la gran generación.

Cuando el joven Gilij preparaba en los Llanos su ingreso al Orinoco convivió al lado de Gumilla varios meses: "En enero de 1749 hallábase (Gumilla) preparando unas adiciones para su historia, en las que se retractaba y describía larga y graciosamente los nuevos descubrimientos. El me las leyó, pero la muerte le sobrevino (...) e hizo que este último trabajo quedara imperfecto e inédito".

Del P. Roque Lubián nos dice Hervás y Panduro que hizo con esmero sus estudios filosóficos y teológicos a los que añadió los de Historia Natural y de la Geografía para hacer más útil su ministerio apostólico, en el que dió pruebas de virtud y ciencia. Al abandonar el Orinoco como desterrado por Carlos III dejó en América para la impresión los siguientes manuscritos:

"Historia del Orinoco" "Apéndice a la Real Expedición de Límites entre los dominios de España y Portugal en América".

Gran importancia dió la corte española en los días de la Expedición de Límites en un opúsculo que redactó el intrépido P. Román — descubridor del Casiquiare y Rector de la Universidad Javeriana de Bogotá más tarde — a raíz de su descubrimiento acerca de la intercomunicación fluvial Orinoco-Amazonas.

Esta es a grandes rasgos la arquitectura historiográfica constituida por los jesuitas coloniales. Una obra inconclusa, agitada y exigua pero de gran personalidad y autonomía; su problemática radica en el desconocimiento de su historia y de la riqueza documental que ofrece lo que podríamos llamar **Monumenta Historica Societatis Iesu** en Venezuela.

Así pues se debe rendir justicia a hombres como Gumilla, Gilij, Mas, que divulgaron por Europa la realidad de una Venezuela abandonada pero rica en recursos naturales y abierta a todas las posibilidades y convivencias sociales.

José del Rey, S.J.

PROBLEMÁTICA

EN TORNO A

LA BIBLIA

LA BIBLIA

Bajo este nombre griego "Biblia" = "los libros", se comprenden todos aquellos escritos que han sido reconocidos como libros inspirados por la Iglesia. Son los denominados libros del Antiguo y Nuevo Testamento.

Son libros históricos en cuanto fueron escritos en el espacio y tiempo, que son datos históricos. Porque nos describen las vicisitudes de un pueblo, el pueblo de Dios, en su relación con pueblos y naciones, y en relación con Dios. Antiguo Testamento. Las vicisitudes de otro pueblo, la Iglesia, en sus comienzos, en su esencia, en su desarrollo, en su elaboración: Nuevo Testamento.

Sus autores son hombres. Hombres compenetrados en su ambiente político-religioso-social, e influidos por él. Hombres deseosos de crear una obra, que por ser "también" humana —hacemos hincapié en el "también"— está impregnada de defectos. Hombres que describieron la obra de Dios de manera humana, limitada por las circunstancias, los conocimientos, las tendencias. En su lectura se palpa la obra de los hombres.

Aunque no sólo sean obra humana. Porque en medio de pequeñeces e imperfecciones nos habla Dios por ellos.

La Biblia es palabra de Dios. Dios se acomoda al ser y obrar humanos, cuando entra su influjo en el círculo del hombre. Por esta razón se acomoda en la escritura santa al modo de ser humano, al obrar humano. Quiere que el hombre sea no simple "secretario" suyo, que copie sus palabras, sino que él mismo transcriba con su propio vocabulario las ideas que Dios, de manera admirable pero no por ello menos real, hace brotar en la mente humana.

La Biblia es "palabra humana y mensaje de Dios" (1).

SU AUTOR ES DIOS

De estos libros, denominados "Biblia", decimos que son inspirados. Así lo dice la Iglesia "fueron escritos bajo la inspiración del Espíritu Santo" (2). Inspirados significa tanto como escritos bajo influjo especial de Dios, bajo su mandato, bajo su luz y claridad.

No se trata aquí de la inspiración poética de la que vemos hablar al tratarse de poesía. La inspiración bíblica es más profunda, más íntima, más activa de parte de Dios, en cuanto que El, —y el hombre con El y bajo su tutela—, es el que fragua las ideas, les da vida y expresión.

Más aún, la Iglesia nos dice que Dios es autor de la Biblia (3).

Dijimos en el párrafo anterior que la Biblia fue escrita por hombres, que vivieron como nosotros en el mundo. Entonces, ¿cómo se puede afirmar que sea Dios su autor?

Cuando a una persona le asignamos el título de "autor" de un escrito, queremos con ello indicar que la persona en cuestión ha elaborado el libro, no en su formato exterior, sino en cuanto que a él se deben las ideas allá expuestas, los juicios expresados, las palabras escogidas para la mejor expresión de las ideas.

Apliquemos esto a la "Biblia". Los hombres, sea Pablo, Lucas o Juan, forjan en su mente, bajo inspiración inmediata de Dios las ideas, las expresan en sus escritos, eligiendo para ello las palabras que a ellos les parecen más acomodadas. Por esta razón son ellos autores de los libros sagrados a ellos asignados.

¿Pero, Dios? Claro está que Dios no es autor en el sentido estricto arriba indicado. La palabra "autor" puede tener diversos sentidos. Podemos decir que dicho término es "análogo". A Dios se le atribuye en otro sentido distinto del que damos a esta palabra cuando la referimos al hombre. Sin querer con ello aminorar en nada el verdadero título de "autor" atribuido a Dios. Dios es "autor" de los libros sagrados.

Al decir de Dios que es autor de la Biblia a nadie se le ocurre pensar que Dios se ponga a la máquina para rellenar unas cuartillas, ni que tenga que estar discurrendo las ideas ni las palabras que sirvan de vehículo a aquellas. No. Dios no necesita de eso. Y sin embargo decimos que Dios es verdadero "autor" de la Biblia.

Explicuemos nuestro aserto.

En la explicación siguiente nos limitaremos a los libros del Nuevo Testamento. Si la aclaración expuesta sirve para ellos, tiene también valor para los del Antiguo, ya que éstos fueron escritos en orden al Nuevo Testamento. Tienen sentido, valor y expresión en cuanto que son preparación y símbolo de la Nueva Ley.

El Nuevo Testamento fue escrito en los primeros años de la Iglesia Naciente, de la primitiva Iglesia. Es decir cuando la Iglesia se estaba estructurando todavía en su misma esencia.

La Iglesia primitiva no es sólo un período más o menos largo en la historia de la Iglesia. Es también y sobre todo la pauta, guía, norma de la Iglesia de todos los tiempos, de la Iglesia fundada por Cristo. Si la Iglesia del siglo XX, la que nosotros vivimos, es tal como la vemos en su estructura íntima y contenido profundo, no lo es porque los hombres la hayan configurado de esta forma, sino porque es la continuación histórica de la Iglesia que en sus primeros pasos fue modelada "así". La esencia de la "Iglesia primitiva" sigue siendo el núcleo de la Iglesia de hoy, como lo fue y será siempre.

Ahora bien en esos primeros pasos de la Iglesia surge el Nuevo Testamento. Surge como Escritura dentro de la Iglesia y Escritura de la Iglesia. No es el capricho humano el que impulsa a redactar las cartas y libros que hoy conocemos. Es Dios quien impulsa a los hombres a escribir. Porque si Dios quiere fundar una Iglesia —¿qué otra finalidad alberga cuando desciende del cielo y se hace hombre?— y la quiere tal como hoy la tenemos, quiere también que se escriba el Nuevo Testamento. El es contenido de la Iglesia de Dios, elemento constitutivo —no único, es cierto— de la Iglesia de Dios (4).

La Escritura es la Fe de la Iglesia primitiva, es la redacción escrita de la Iglesia primera, y como tal encierra en sí el contenido esencial de la obra divina en la tierra. Podríamos decir que es la Iglesia misma puesta por escrito. Si esto es verdad, y no cabe duda de que sí lo es, debemos confesar que la Escritura es obra de Dios. Porque la Iglesia, cuyo constitutivo —repetimos no único, pero sí esencial— es la Escritura, es obra de Dios.

Se concluye pues que Dios es autor de la Biblia.

De todo lo dicho anteriormente surge al instante una pregunta que más de una vez ha preocupado a los peritos. ¿Puede haberse extraviado un libro inspirado? ¿Puede haberse perdido un escrito, que Dios destina como mensaje suyo a los hombres? A primera vista parece que sí. ¿Por qué no? No sería ciertamente el primer libro que a lo largo de la Historia haya desaparecido sin llegar a conocimiento de la posteridad.

Sin embargo hagámonos la siguiente reflexión. ¿Es pensable históricamente el hecho de que Dios haya escrito un libro para los hombres y que estos no lo hayan recibido? ¿Que un libro que es elemento constitutivo de la Iglesia se haya extraviado, sin llegar a nosotros?

En el siglo XX, más aún en nuestros días se han hecho grandes hallazgos en las cuevas del Qumran. ¿No será posible que entre los papiros

encontrados y todavía por encontrar aparezca un escrito nuevo, destinado por Dios a los hombres y desconocidos hasta el día de hoy?

Creemos que no. Que trozos insignificantes sin contenido especial, o aunque importantes, descritos ya en otros lugares de la Escritura, se hayan podido extraviar, no parece del todo imposible. Lo que no parece admisible es conceder la posible pérdida de escritos enteros, que de una u otra forma expresan la Fe de la Iglesia Naciente, de la Iglesia en sus primeros pasos, norma y pauta de la Iglesia de todos los tiempos.

¿COMO SE CONSTITUYO EL CANON BIBLICO?

En otros términos: ¿cómo sabemos que los 45 libros del Antiguo Testamento y los 27 del Nuevo y sólo ellos son los inspirados? Cómo se llegó al Canon bíblico, es decir a la lista actual de los libros inspirados, decretado en el Concilio Tridentino (5).

No tratamos aquí de ver cómo puede llegar un cristiano a saber si un libro está inspirado o no. Claro está que la norma en este aspecto es la Iglesia; y los libros inspirados y canónicos son los que han sido determinados por ella como tales. Tratamos más bien de ver cómo llegó la Iglesia misma a establecer el canon. Debe existir alguna regla según la cual la Iglesia fijara el canon, pues la Iglesia no obra irracionalmente. Esa regla es la que queremos tratar de estudiar en este punto.

La teología protestante se fija en la índole misma de los libros. Para saber si un libro es inspirado, dicen, hay que estudiar los libros mismos. Ellos por su contenido, su sublimidad, el fruto espiritual que producen, los milagros que en ellos y por ellos se obran, en suma por criterios intrínsecos a los libros mismos, nos dicen que son obra de Dios, proceden de Dios.

No vamos a pretender rechazar por completo ni aminorar el valor de los criterios internos. Los libros sagrados son obra de Dios y como tal Dios actúa por ellos. Ni vamos a dejar de concederles un auténtico valor, sea literario, sea sobre todo dogmático. ¿Pero basta esto para que se pueda llegar a la fijación canónica de los libros inspirados? Creemos que no.

El método usado en el campo protestante es demasiado subjetivo, individualista, y como tal la Iglesia no lo admite como norma de fijación del canon. Tiene además el peligro de dejarse influenciar por el estado psicológico del lector, al tratar de valorar su contenido. Y el libro inspirado sigue siendo inspirado aun cuando a uno en momento psicológico especial, no le parezca contener nada conducente para el provecho de su alma, nada que le una con Dios.

Nada extraño que ni los mismos protestantes estén de acuerdo en el número de los libros inspirados. Pues mientras unos rechazan los dos libros de los Macabeos por "demasiado" humanos, otros como E. Stauffer, profesor actualmente en la Universidad de Erlangen, admiten solamente el libro del "Apocalipsis" de San Juan entre los inspirados del Nuevo Testamento (6).

Los criterios llamados internos, sin restarles valor alguno positivo, no nos resuelven el problema planteado, y como tal tienen que ser rechazados.

Entre los católicos se admite comúnmente que la fijación de los libros inspirados tiene que provenir en último término de Dios.

Sin embargo parece difícil poder precisar cuándo y cómo se llevó a cabo esa revelación divina. El Cardenal Bea dice: "no lo sabemos" (7).

Rahner en cambio pretende buscar una solución. En su libro "Über die Schriftinspiration" rechaza con la mayoría de los autores modernos el origen o procedencia apostólico como norma de libro canónico, ya que nos consta que dos de los autores, Lucas y Marcos, no fueron apóstoles. Ni parece ser suficiente el afirmar que estos discípulos no hicieron sino poner por escrito la doctrina de sus maestros Pablo y Pedro respectivamente. Como tampoco lo es el afirmar que por ello Pablo sea el autor de los Hechos de los Apóstoles, pues claro está que es Lucas. Además la crítica moderna, apoyada en documentos recientes parece dudar del autor de la carta a los Hebreos, de la segunda de Pedro y de la canónica de Santiago (8).

Al buscar positivamente solución al problema fija Rahner su atención en la primitiva Iglesia, "Urkirche" como la llama. Si nos fijamos en el valor que tuvieron los libros sagrados en la Iglesia naciente, tal como lo vimos en el párrafo anterior, fácilmente se concluye con Rahner, que libros inspirados son los que fueron escritos bajo la directa intervención especial divina, y que como tales encierran el contenido nuclear íntimo y esencial de la Iglesia naciente (9).

Ellos son los inspirados, ellos son los canónicos, porque al igual que la Iglesia misma, tienen a Dios como autor.

SEBASTIAN ALTUNA B., S. J.

1. — Jean Levie, S. J. en la "La Bible: parole humaine et message de Dieu".
2. — Denzinger, 1787.
3. — Denzinger, 1787.
4. — Karl Rahner: "Über die Schriftinspiration", p. 52.
5. — Denzinger, 784.
6. — E. Stauffer en su libro "Jesus, Paulus and wir", p. 27. Cita "Orientierung", 30 April, 1962.
7. — Bea en "De Inspiratione Scripturae Sacrae", p. 92.
8. — "Introduction à la Bible I", p. 52.
9. — Karl Rahner, op. c., p. 75.

VIDA NACIONAL — VIDA NACIONAL

FEBRERO 1963

Este mes de febrero pasará a la historia patria y será difícil que se le olvide en muchos años. El 13 de febrero se cumplieron cuatro años de régimen democrático, hecho único en la historia del país, apesar de que el extremismo quiso iluminar trágicamente el panorama político con el gigantesco incendio de los almacenes de la *Sears*, y enturbiar la fecha histórica con la captura del *Anzoátegui*. El exitoso viaje del presidente Betancourt, que no fue una gira placentera sino muy bien programada, cierra el mes en una pausa de relativa paz. El Congreso de Ejecutivos de Maracay pone también su nota de esperanza en la agria problemática venezolana.

VIDA POLITICA

Los líderes de los grandes partidos continúan su campaña preelectoral. Caldera, por ejemplo, recorre el Táchira en la primera semana del mes, suscitando como siempre en esta tradicional región andina el entusiasmo de la población. El conflicto de la tarjeta blanca entre los dos A. D. continúa en discusión y todavía al finalizar el mes no se le ve la salida al túnel.

Lo que se ha venido en llamar Frente Democrático de Oposición parece que se va solidificando, aunque no llegamos a entender del todo bien el último adjetivo que le han añadido: "anticomunista". En ciertas alas de dicho frente hay demasiadas cabezas de puente del comunismo. El anticomunismo de URD y sobre todo del ala mi-quilenista, que "Clarín" interpreta, nos parece muy sospechoso. Hay quien dice que se está reeditando la vieja historia del "Caballo de Troya". El panorama político no se aclara, ni aun empleando la receta del contralmirante de "la gota de amor en cada hogar venezolano". En ciertos sectores, de importancia social y económica, se va agudizando el anti-adequismo y aun el anticomunismo, pero no aportan fórmulas nuevas y hay mucho negativismo en los planteamientos que se oyen en los corrillos.

Balance de cuatro años. — El 13 de febrero, al cumplirse los cuatro años del Gobierno Constitucional que preside, el ciudadano presidente se dirigió a la nación e hizo un balance del período.

Después de atacar frontalmente a la doble conspiración, de la derecha oligárquica que "aspira al hombre de presa", y sobre todo la castrista de los "desesperados del terror", señala:

—Que se ha rebajado recientemente en forma apreciable la deuda interna y externa del Estado. Se anticipó el pago del empréstito hecho con bancos de E.U. por un monto de 222 millones de bolívares. Y también se anticipó el pago de Letras del Tesoro que se vencían, por un monto de 100 millones de bolívares.

—Durante el período 1959-1962 fueron cons-

truidos 1.775 Kms. de carreteras; pavimentados y repavimentados 3.528 Kms.; y mejorados 4.013 Kms. para un total de 9.716 Kms. Estas obras significaron una inversión global de 1.112 millones de bolívares. En 1964 estará acabada totalmente la red vial de carreteras de Venezuela, en su mayor parte pavimentadas o asfaltadas. Para "desembotellar" las zonas rurales y ponerlas en contacto con los centros urbanos, se han construido estos años, con una inversión de 73 millones de Bs.; 4.146 carreteras de penetración agrícola y caminos vecinales.

—La Reforma Agraria ha avanzado sin pausas y sin prisas. En estos 4 años se han asentado 56 mil familias en un millón 533 mil hectáreas. Se han construido 10 mil viviendas rurales y el año 1963 se construirán otras 10 mil. Respecto a acueductos rurales de 1959 al 61 se construyeron 58 para servir a 85 mil hab.; en 1962, 83 localidades fueron abastecidas, para 66 mil hab. Y en 1963 se terminaron 180 acueductos más para 190 mil personas.

—Respecto a la Industrialización en el cuatrienio 1959-63 el valor de la producción industrial fue superior en un 39,5% al que tuvo en el cuatrienio anterior. Dando cifras redondas pasó de 26.000 a 37.000 millones de bolívares. La Corporación Venezolana de Fomento dió créditos en estos cuatro años (a largo plazo) por valor de 351 millones de bolívares, siendo en total de 717 millones de Bs. el financiamiento realizado por la Corporación Venezolana de Fomento en ayuda del desarrollo industrial.

También en la producción agrícola ha habido un avance indiscutible. La de maíz de 357 mil toneladas en 1958 subió a 550 en 1962. de 19 mil toneladas de arroz en 1958 se subió a 100.000 en 1962; de 2 millones de toneladas de azúcar de caña en 1958 se produjeron 3 millones en 1962.

—Factor relevante en el desarrollo agrícola y pecuario ha sido la política de créditos, al sector campesino y empresarial, realizada por el Banco Agrícola y Pecuario. De 1958 al 1962 se pagaron 592 millones de bolívares en créditos a dichos sectores, con recursos del Banco Agrícola y Pecuario, y en el mismo tiempo se concedieron 219 millones de bolívares en créditos del Plan Fomento Pecuario.

—En el plan educativo la labor realizada es incomparable y nunca realizada en ningún otro país latinoamericano. En 1958 los alumnos inscritos en Educación Primaria llegaban a 751 mil; en 1962 llegó a un millón 346 mil. Para el 58 los maestros de educación Primaria llegaban a 24 mil; para el 62 a 37 mil.

En Educación secundaria para el año 1958 los alumnos alcanzaban el número de 111 mil, pasando a ser 226 mil en 1962. Para 1958 los profesores alcanzaban apenas a 6 mil, pasando a ser 11 mil en 1962. En las Universidades Oficiales

VIDA NACIONAL — VIDA NACIONAL

y Privadas el número de inscritos alcanzaba el 58 a 16 mil, pasando a 34 mil en 1962.

Los alumnos inscritos en Los Institutos Pedagógicos eran en 1958 apenas 856 pasando a ser 2.700 en 1962. Y sus profesores pasaron de 102 a 215.

—En cuanto a vivienda urbana, El Banco Obrero ha construido en el cuatrienio 10 mil unidades, hizo préstamos por valor de 160 millones para la construcción de casi 7 mil unidades. La Junta de Crédito Urbano prestó ya 200 millones de bolívares para la construcción de unas 7 mil unidades, y se le han aportado 160 millones de bolívares más para seguir realizando préstamos a largo y en condiciones liberales.

Terror y violencia desencadenados. — Llenaríamos bastantes páginas con sólo el recuento de la triste historia del terror en este mes de febrero. Señalamos algunas de sus manifestaciones, rubricadas de sangre y llamas.

El 8 de febrero, hacia las nueve de la noche, una banda armada del llamado FALN, integrada por 8 ó 10, componentes penetró en los "Depósitos Generales de La Sears Roebuck" de Venezuela, situados en las proximidades de Antimano. Después de desarmar a los vigilantes y cortar los hilos de las líneas telefónicas incendiaron los depósitos de pintura, lacas, cera líquida... y antes que los vigilantes lograran desatarse, un gigantesco incendio se cebaba en los enormes almacenes.

Tres horas después, a pesar del enorme esfuerzo de más de cien bomberos y numerosos equipos de auxiliares, las cinco grandes naves de los depósitos quedaron convertidas en informe amasijo. Más de 20 millones de bolívares quedaron calcinados allí, y entre ellos, los bien ganados de la fábrica de muebles "Marigual", propiedad de los obreros de la "Sears". En una vacilante pared que quedó apenas en pie los facinerosos dejaron su sello fatídico: FALN. Se culpó del hecho a un grupo de extremistas extranjeros a sueldo de los criollos, pero todavía no se ha dilucidado el asunto.

"Caracas bajo el signo del terror" es un impresionante reportaje de de la revista Elite (16 de febrero de 1963) que no se aleja demasiado de la realidad. El "23 de enero", El Guarataro, Las Lomas de Urdaneta y los Bloques de Pro Patria, los cerros de San Agustín del Sur, Los Altos de Lídice, El Cementerio... son barrios en que cada día se repite, hasta la monotonía, la película de los asaltos y suenan las balas. El 14 son asesinados alevosamente dos cobradores y un honrado policía; el 11 la población de San Diego de Los Altos es tomada por un grupo del FALN que recubre sus muros con letreros sediciosos, prosiguen los asaltos de empresas y de quintas para obtener fondos y armas. Francotiradores y

zagaletones festejaron con incendios de carros y fuertes balaceras el aniversario del Régimen Constitucional.

Duro golpe recibieron los extremistas cuando en la noche del 6 fué allanada en Sabana Grande la quinta Carmen Eduvigis, "Cuartel General" del FALN (Fuerzas Armadas de Liberación). Toda la nómina de los integrantes del FALN y ricos archivos del PCV, dos centrales de radio, transmisores, dictáfonos, abundante material de propaganda, y un gran arsenal, fueron descubiertos en dicha quinta, juntamente con listas de personas que se deberían eliminar violentamente.

La voladura de tres puentes en la Panamericana, el 13, indica que el terror no se circunscribe a la capital.

El episodio del Anzoátegui. — El "Time" califica a la aventura de "saga del Anzoátegui". Suponemos que lo dice irónicamente, pues el hecho no creemos pase de simple acto de piratería, o de una aventura más de los extremistas.

Poco después de la alocución del presidente Betancourt a la nación, el 13, todos los diarios de Caracas y las Agencias Internacionales de noticias recibían comunicaciones a este tenor: "Les hablamos del Frente Armado de Liberación Nacional. En el pipote de basura de la puerta de su periódico hay una correspondencia muy importante para Uds. Se trata de la toma del mercante "Anzoátegui", un grupo del FALN lo tomó ayer, poco después de zarpar de La Guaira".

Se habló mucho de piratería, o de delito político. Los insurgentes, después de un día de silencio, la noche del miércoles 13 enviaron su primer mensaje, que decía:

"En el día de ayer, doce de febrero de 1963, día de la juventud venezolana, una unidad de guerra a bordo, tomó en alta mar sin acto de violencia el buque "Anzoátegui" con el fin patriótico de denunciar ante la opinión mundial, en el cuarto aniversario del gobierno dictatorial que padece nuestra patria". Firmaba el Grupo Rudas Mezones, encabezado por el segundo piloto Wismar Medina Rojas, y seguido de 8 nombres más.

Durante casi una semana el Anzoátegui retuvo la atención mundial, y especialmente fue comidilla de todas horas dentro del país, hasta que el 18 por la tarde, enarbolando aún la bandera roja y negra del FALN entraba en aguas brasileñas, donde los captores recibieron asilo político y desde donde días después fue devuelto el barco a sus legítimos dueños.

Gira del Presidente Betancourt. — El 18 se juramentó el Dr. Carlos Andrés Pérez como presidente encargado de la República y el mismo día Betancourt inició su exitosa gira por los países amigos.

Puerto Rico lo recibió triunfante. Muñoz Ma-

VIDA NACIONAL — VIDA NACIONAL

rín lo saludó como "a campeón de la libertad y de la democracia" mientras se popularizaba entre la muchedumbre que le acogía entre aplausos el grito de un grupo de cubanos: "Pipas sí, chivas no".

El 19 por la mañana llegó a Washington en el avión presidencial del presidente Kennedy. Con "una sola de sus frases de estilo directo, dice un corresponsal, rompió Betancourt la barrera física del granizo: Yo no vengo en solicitud de aportes del contribuyente americano, sino a discutir problemas que afectan la economía de mi país".

Kennedy le saludó con frases cordiales, dándole dimensiones continentales:

"Usted representa las dotes que admiramos en un dirigente liberal, democrático y progresista. Usted es un símbolo de lo que queremos no sólo para nuestro país, sino para el Hemisferio y el mundo libre, y por eso su Patria ha sido escogida objetivo número uno para la subversión comunista".

Los dos presidentes conversaron durante hora y cuarto sobre temas, especialmente económicos, que respectaban a los dos países. Después de la última conferencia los dos presidentes dieron a la prensa un comunicado con fecha 20 del mes de febrero, y del que queremos hacer hincapié en algunos aspectos:

"El Presidente de los Estados Unidos comprometió el apoyo total de su país a Venezuela en la resistencia contra la lucha sin cuartel del comunismo internacional..."

"Los dos presidentes revisaron el desarrollo de las exportaciones del petróleo venezolano a los Estados Unidos desde la instauración del programa de restricciones, y estuvieron de acuerdo en que una posición fuerte para Venezuela en el mercado petrolero mundial es fundamental para el desarrollo social y económico de Venezuela.

También acordaron que los Estados Unidos examinarán previa y conjuntamente con Venezuela todos aquellos cambios sustanciales que, dentro del programa de importaciones petroleras, los Estados Unidos pueden contemplar en el futuro".

Los dos presidentes cimentaron esfuerzos comunes para extender a todos los pueblos de América la posibilidad y oportunidad de progreso, y reafirmaron vigorosamente, como Jefes de Estado, y como ciudadanos, su respeto mutuo, inalterable, por los derechos del hombre y la dignidad humana".

Después de una estancia de tres días en Méjico y de haber asistido como huésped de honor en Santo Domingo a la toma de posesión del presidente Bosch, el presidente Betancourt aterrizó el jueves, 28, en el aeropuerto de Maiquetía, siendo recibido por una gran muchedumbre que le aclamó, reasumiendo a las 11,30 a.m. sus

funciones presidenciales. En su discurso de llegada Betancourt habló, entre otras cosas, del acuerdo establecido con el Gobierno norteamericano de que "la casa Blanca consultará previamente con el gobierno venezolano cualquier decisión que afecte al petróleo venezolano, y afirmó haber conseguido el financiamiento internacional para la gran represa del Guri que dará energía abundante y barata para todos los venezolanos, ya que en su primera etapa tendrá una potencia de 1.600.000 kilovatios instalados".

Seminario de Ejecutivos en Maracay. — Con la asistencia de 89 eminentes personalidades ligadas a la Economía, industria, educación y política venezolana y unos 20 representantes de la Empresa privada norteamericana se inició el 17 de febrero el Seminario Internacional de Ejecutivos que ha repercutido ampliamente en la opinión nacional. Los hombres de empresa venezolanos se abocaron con valentía y honradez a la solución de la grave problemática del país. El desempleo y la crisis educacional en un marco de subdesarrollo fueron juzgados como los problemas más graves del país.

Aun sin aceptar muchos de los planteamientos de las distintas comisiones vemos con optimismo la preocupación sanamente nacionalista y progresista de la mayor parte de nuestro capitalismo criollo.

Contra la tesis defendida hacía unos días por un alto representante de la Empresa privada el Dr. Alfredo Anzola M., presidente de la Fundación Creole anatematizó valientemente la filosofía del capital sin patria y defendió que no sólo tiene patria el capital sino que debe resueltamente movilizarse en la situación explosiva que vive Venezuela.

Más de 90 millones de bolívares al año podrían obtenerse en programas de tipo socio-educativo si se creara un "Dividendo para la Comunidad" y las empresas dedicaran a ello sólo el 2% de sus utilidades anuales, declaró en amplio y documentado trabajo el Sr. Eugenio Mendoza.

El Dr. Gustavo Vollmer y el R. P. Jenaro Aguirre, S.J. causaron profundo impacto con sus concienzudos trabajos sobre la educación privada, particularmente a nivel universitario y liceísta y la necesidad de apoyar de manera decidida esta forma de enseñanza, imprescindible para formar una sociedad cristiana y democrática.

El Seminario de Ejecutivos en Maracay con el enfoque realista de los problemas, con su apertura a lo social y a lo nacional, con la limpia y honrada confrontación de ideas y de planes que supuso, es un paréntesis de esperanza en nuestro atormentado país. Esperamos que algunos de los asambleístas de Maracay nos pueda dar en el próximo número de "SIC" un amplio y completo informe sobre él, ya, que lo juzgamos de singular transcendencia nacional.

Pero... con estas fórmulas, el socialismo, tan necesitado de renovación a fines de 1958, volvía a repetir las expresiones de 1935... (9).

En las violentas reacciones socialistas de fines de 1960 y de principios de 1961, es, tal vez, acertado descubrir las líneas reaccionarias marcadas por la necesidad de actuar como fuese. La solución dada a la crisis política, la formación de un Gobierno cristiano-socialista, sugiere una escisión de tendencias dentro del socialismo belga; de entre ellas sería el sector más moderado el que forma en el Gobierno.

Otras elecciones generales forjaron otro eslabón más en la cadena de reacciones en crisis del Socialismo europeo: las celebradas en Inglaterra el 8 de noviembre de 1959. He aquí sus resultados definitivos; partido conservador, 366 Diputados y 13.750.935 votos; partido Laborista 258 y 12.216.166; partido liberal, 6 y 1.640.761, respectivamente. El partido conservador tiene por delante cinco años de franca mayoría de 102 diputados por encima de la representación laborista y liberal en la Cámara de los Comunes, una de las mayores en toda la historia parlamentaria de Inglaterra.

Estos resultados han desconcertado al partido laborista, cuyos dirigentes celebraron ansiosas reuniones, a mediados de noviembre, en Blackpool para estudiar la situación creada, las razones del fracaso electoral, y los programas para el futuro. La crisis laborista continúa, cuando no ha podido todavía restañar las internas escisiones, ni puede presentar al pueblo inglés una orientación político-social que restablezca la confianza de los futuros electores.

IV EL NUEVO PROGRAMA - BASE DEL SOCIALISMO ALEMAN

Dentro de este marco europeo hay que situar el "Grundrissatz-praga de Soziodemokratischen Partei Deutschlands": **Programa-base del Partido Social Demócrata de Alemania.**

Ofrecemos aquí un amplio resumen del Programa-base, confiando en que, aun esta simple información, responderá a su interés.

Tras una impresionante declaración inicial sobre la situación del hombre actual, el programa recorre los puntos principales de las posiciones social-demócratas: Valores básicos del Socialismo, Postulados básicos para una sociedad digna del hombre. El orden estatal. El orden económico y social. La vida Cultural, Comunidad internacional, Nuestro Camino.

Recorreremos en forma sintética uno a uno estos capítulos para darnos idea cabal de las posiciones adoptadas en las reuniones extraordinarias del Bad Godesberg. Las citas textuales van entre comillas; lo demás es resumen, o mero enunciado del tema tratado.

Comencemos por la declaración inicial que traducimos íntegra para nuestros lectores:

"He aquí el absurdo de nuestro tiempo; logró el hombre desencadenar la fuerza del átomo, y tiembla ahora ante sus consecuencias; sometió el hombre a sí los límites de la tierra, aproximó unos a otros los continentes, pero los bloques de fuerza, erizados de armas, se separan entre sí más que nunca y sistemas totalitarios amenazan su libertad. Por eso el hombre, advertido por las guerras de destrucción y la barbarie de su más reciente pasado,

C. RODRIGUEZ H.

ALMACEN DE VIVERES

Y

FRUTOS DEL PAIS

Coliseo a Peinero

Nº 34 y 36

TELEFONOS :

42.01.51 - 42.01.52

42.01.53

CARACAS - VENEZUELA

Para sus compras
de artículos de
farmacia despacho
de fórmulas y
artículos de tocador,

BOTICA ITALIANA

donde lo atenderán con
prontitud y esmero en el
menor tiempo posible

Rincón & Cía., C. A.

Frente al
Mercado Principal
Teléfonos:
2206, 2207 y 2208
MARACAIBO

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO 81-69-59

entre la farsa y la broma, entre la ironía y el realismo, quizás aparece a ratos incisivo y cortante y a ratos alocado y satírico. Pero también puede indicarnos la inseguridad de la elección del medio de expresión adecuado por parte de un director que casi en la cumbre de su consagración artística se había lucido hasta ahora en dramas ricos de humanidad.

"Rivista del Cinematografo",
Roma, 2, 1962.

"HATARI"

MADUREZ

Superficialmente es sólo una película de aventuras, termina siendo un documento humano de incalculable valor artístico.

Testimonio impresionante de verdad y de belleza. Ni un sólo elemento postizo o folletinesco turba la serenidad clásica de la historia.

La película es fruto de una madurez eminente y de una gran serenidad en la contemplación del mundo.

M. ARROITA-JAUREGUI
("Film Ideal",
Madrid, 112, 1963).

OBRA MAESTRA

Es ante todo y sobre todo un fabuloso canto a la existencia de Dios. Es un film de amor. Lucha del hombre con la naturaleza, con las fieras y consigo mismo. Y en todas esas pugnas jamás asoma el odio. Todos son héroes hasta el rinoceronte que parece ser "el malo". El hombre así, amando siempre, resulta héroe.

Hatari! es una obra maestra. Pocas veces vemos a un director pensando en imágenes. Haciendo luz esas ideas con un rigor, una serenidad, un lirismo y una madurez tan delirante y a la vez tan sencillas. Es un milagro de equilibrio, un prodigio de belleza, casi un tratado de teología.

F. MARTIALAY
("Film Ideal").

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

tiembla ante su propio futuro,
pues en cada momento y en cada punto de la tierra,
puede, por abandono del hombre,
producirse el caos de la propia aniquilación.
Pero he aquí la esperanza de nuestro tiempo:
el hombre, en esta época atómica, puede
aliviar su vida, librarse de cuidados y crear para todos
un bienestar;

si endereza su siempre creciente poder sobre las fuerzas
de la naturaleza a sólo los fines pacíficos;
el hombre puede asegurar la paz del mundo,
siempre que fortalezca el orden jurídico internacional,
haga disminuir la desconfianza entre los pueblos, e
impida la carrera de armamentos;
el hombre entonces, por primera vez en la historia
hará posible para todos el desarrollo de la propia personalidad, dentro de una democracia firme,
en orden a una vida culturalmente rica, libre de miseria
y temor.

A la solución de este absurdo estamos llamados los
hombres.

En nuestras manos se halla la responsabilidad
de un futuro feliz o de la autodestrucción de la humanidad
Solo un nuevo y mejor orden de la sociedad
abre al hombre el camino de la libertad.
Por este nuevo y mejor orden se afana
el socialismo democrático".

Tras este prólogo escatológico, de marcado acento profético y mesiánico comienza el desarrollo del programa base.

- (1) ARBEITER-LEITURG (Organo Central del Partido Socialista en Austria) Núm. 273, 23 de noviembre de 1957, p. 12.
- (2) Cfr. Herder-Korresponderz año XII, Núm. 6, pgs. 281-282.
- (3) ARBEITER-LEITURG, ibid, p. 11.
- (4) Ibid. p. 17
- (5) Ibid. p. 2.
- (6) HERDER-KORRESPONDERZ, año XII, n. 5 p. 246.
- (7) G. GUNDLACH, KATHOLIZISMUS UND SOZIALISMUS, EN STIMMEM DER ZEIT 1957-58 (161), febrero de 1958, pgs. 337-346.
- (8) Cfr. LA GAUCHE, 4 Octubre 1958.
- (9) Cfr. M. Laloire, en La Revue Nouvelle (Bruselas), noviembre 1958, pgs. 428-432.

Libros y Revistas

LA LIBERTAD DE PRENSA:

VENTAJAS Y PELIGROS

L. Guissard ha publicado en "La Croix" de París un orientador artículo sobre la libertad de Prensa, que traduce la revista de la casa Herder Orbis Catholicus.

Antes de iniciar un debate sobre la libertad de prensa, conviene recordar algunos principios generales concernientes a la libertad humana.

Hablando a los empresarios de periódicos norteamericanos, declaraba Pío XII el 11 de julio de 1946:

"El hombre que ha recibido de su Creador el don de elegir entre el bien y el mal, no tiene, sin embargo, el derecho de elegir el mal sino que tiene el privilegio de elegir libremente el bien, y tal es su deber"...

Esta es la doctrina cristiana, que hay que tener bien en cuenta para no dejarse seducir por las concepciones libertarias, según las cuales la libertad no tiene límites. El mal existe. El hombre no lo puede escoger, con pretexto de su libre albedrío. La verdad debe ser siempre aceptada cuando se conoce, y buscada cuando no se presenta con evidencia al espíritu.

En la misma alocución decía Pío XII:

"La libertad de prensa, como cualquiera otra libertad, sea de acción, de palabra o de pensamiento, está limitada. No permite al hombre imprimir lo que está mal, o lo que se conoce como falso, o lo que ha sido calculado para minar o destruir el sentido moral y religioso de los individuos, la paz y la armonía de las naciones".

Que toda libertad, en una sociedad humana, se someta a unas reglas, y se atenga a unos límites, es un principio que se deduce no sólo de la naturaleza de la libertad, sino de la experiencia social. En efecto, la libertad del individuo se relaciona con otra libertad encarnada, la del prójimo. Este ajuste se deduce de la vida comunitaria, cualquiera que sea su especie: familia, sociedad civil, comunidades intermedias. Por otra parte es lo que vemos en la realidad. La sociedad política dicta leyes que protegen la propiedad, el trabajo, los contratos, etc. Las libertades jamás dejan de tener límites.

OPINION PUBLICA

Por lo que respecta a la prensa la libertad varía según las situaciones concretas de los diversos países y regímenes. Las mismas democracias no conciben la libertad de prensa como algo absoluto que excluiría toda reglamentación. En Francia por ejemplo hay una reglamentación precisa sobre publicaciones pornográficas y los responsables del orden público tienen poderes de policía para prohibir las publicaciones nocivas y aun la proyección de determinadas películas.

Ciertamente que reivindicando una prensa libre se defienden las libertades fundamentales del hombre contra los regímenes totalitarios, que obligan a la prensa a atenerse a la ideología oficial con sacrificio de la justa libertad humana.

El pensamiento de la Iglesia ha sido enunciado a este respecto por Pío XII:

CERVEZA

REGIONAL

MARACAIBO

VITAMINA

FARMICA ELIXIR

Estimulante del apetito

Productos FARMICA

"EL DIA MAS LARGO"

COMERCIAL

Es una película de productor en la que cabe imaginar que el productor —uno solo— es el que resulta, en definitiva, responsable de las imágenes que vemos en la pantalla, el que ha dado unidad total al conjunto y el que ha impuesto su personalidad en el resultado final.

No es, a fin de cuentas, más que una película comercial que solamente ha buscado una finalidad comercial y que todo lo ha sacrificado a esa comercialidad.

Si a esta película se la mira o se la estudia fuera de esos propósitos comerciales, no resiste ningún análisis demasiado minucioso, excepto el de la pura reconstrucción histórica, donde se ha rendido el máximo tributo a la fidelidad y a una satisfactoria objetividad. El guión ha sido hecho sobre la base de una abundante documentación sobre el "día más largo", el famoso día de la invasión aliada de Normandía en junio de 1944.

La reconstrucción histórica es verdaderamente magistral. Pero aquí se acaban los valores extracomerciales que acusan las manos de los distintos directores, un montaje totalmente despreocupado del ritmo y que a veces resulta chirriante y confuso, una gran abundancia de anécdotas pueriles y de distracción cuya única finalidad está en la de proporcionar la posibilidad de la aparición, durante unos segundos, de algún actor famoso. La película, pues, es vulgar e incluso mala como cine, pero no como producto comercial.

("Film Ideal", 111, 1963).
M. ARROITA J.

"BOCCACCIO 70"

FRUSTRACION

Constaba originalmente de cuatro episodios de una hora. La productora, por el metraje, ha decidido suprimir el de Monicelli. La película queda en tres horas con los trabajos de Fellini, Visconti y De Sica "Boccaccio 70" es una antología erótica-burlesca frustrada. El episodio de Visconti es el menos decepcionante de los tres.

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

"La opinión pública, decía a los miembros del Congreso internacional de Prensa católica, en febrero de 1950, es el patrimonio de toda sociedad normal compuesta de hombres que, conscientes de su conducta personal y social, están íntimamente ligados con la comunidad de la que forman parte... Allí donde no se apareciera ninguna manifestación de la opinión pública, allí, sobre todo, donde hubiera que registrar su real inexistencia, se debería ver un vicio, una enfermedad, una irregularidad de la vida social... Ahogar la voz de los ciudadanos, reducirla a un silencio forzado, es, a los ojos de todo cristiano, un atentado contra el derecho natural del hombre, una violación del orden del mundo tal como ha sido establecido por Dios".

Hace falta formar una verdadera opinión pública, pues la que existe, dice el Papa, es "artificiosa y superficial", y para ello son necesarios hombres que se sientan responsables del Bien común, que posean su tabla de valores morales; es también preciso evitar el abuso de las organizaciones gigantescas de masas que reducen la opinión a un mero conformismo de ideas y juicios.

Entre el uniformismo totalitario y el conformismo de la mediocridad, hay lugar para una sana expresión de opiniones. No hay opinión pública digna de este nombre sin confrontación de ideas en una justa libertad. El poder público no está autorizado a nivelar las inteligencias. El intercambio, la discusión, el debate, condicionan el progreso científico, la profundización filosófica y aun el compromiso cívico. Es normal que la prensa sirva de tribuna a esta confrontación, y no desempeña este papel, sino está sometida a la tensión ideológica.

LIBERTAD DE PRENSA

Pero libertad de prensa no es sinónimo de anarquía. Hay muchos casos en que la autoresponsabilidad de periodistas y directores de publicaciones cumplen un beneficioso papel en la colectividad. Ellos deben poseer un sentido afinado de esta responsabilidad, sobre todo cuando se trata de problemas que afectan la moral familiar y la gestión temporal de la comunidad. Y el estado no puede ni debe entrometerse donde bastaría la responsabilidad personal.

Después de afirmar que la prensa debe estar al servicio de la verdad y debe prohibirse toda mentira y excitación, finaliza Pío XII su exposición sobre la auténtica opinión pública con estas serias palabras: "Ciertamente, allí donde la opinión pública deja de funcionar libremente, allí es donde pelagra la paz".

Pero, se dirá, ¿no hay para la fe cristiana un peligro en dejar expresar libremente todas las opiniones? ¿Puede permitirse que se expresen las condiciones contrarias a la verdad religiosa?

A la primera pregunta habría que responder dos cosas. En primer lugar, la experiencia demuestra que la lectura de escritos inmorales o irreligiosos presenta un peligro para las almas no suficientemente firmes en su fe. Pero hay un segundo aspecto en este problema: los cristianos tienen el deber de escoger sus lecturas, de iluminar su espíritu por una religión mejor conocida y mejor vivida y de mantener su propia prensa.

LIBERTAD DE PRENSA Y TOLERANCIA

Como respuesta a la segunda pregunta citamos un texto elocuente de Pío XII sobre la tolerancia religiosa en una Comunidad de estados:

"¿Es posible, preguntaba el Papa, que Dios no dé a los hombres mandato alguno, ni les imponga ningún deber, ni aun les dé derecho alguno de impedir y reprimir lo que es erróneo y falso? Una mirada a la realidad nos dá una respuesta afirma-

TODOS PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELF. 41-16-14

tiva. Ella muestra que el error y el pecado se encuentran en el mundo en una amplia proporción. Dios los reprueba; y sin embargo los deja existir. Por lo tanto, la afirmación de "que el extravío religioso y moral debe ser siempre impedido, cuando es posible, porque su tolerancia es en sí inmoral" no puede valer absoluta e incondicionalmente. Por otra parte, Dios no ha dado siquiera a la autoridad humana un precepto tan absoluto y universal, ni en el campo de la fe ni en el de la moral. No conocen semejante precepto ni la común convicción de los hombres, ni la conciencia cristiana, ni las fuentes de la revelación, ni la práctica de la Iglesia... Por tanto el deber de reprimir las desviaciones morales y religiosas no puede ser una última norma de acción. Debe hallarse subordinado a normas más altas y más generales que, en determinadas circunstancias, permiten y hasta hacen, tal vez, aparecer como mejor camino el no impedir el error a fin de promover un bien mayor". (A los juristas cat. italianos, 6 diciembre 1953).

De estas autorizadas reglas de apreciación, se puede deducir que, el pluralismo religioso que deriva de la libertad de prensa, tal como se practica en numerosos países democráticos, no es un fenómeno condenable en toda hipótesis. La misma Iglesia, al concluir ciertos concordatos, admitiendo prácticamente, en ciertos países, la separación de la Iglesia y del Estado, tiene en consideración las diversidades ideológicas. Ella, sin embargo nunca renuncia al derecho y deber de señalar el error doctrinal y las desviaciones morales y condenarlas.

Se impone el deber de formar a los católicos para que sepan escoger el diario y las publicaciones periódicas que respeten sus convicciones y les den alimento sano. De hecho esta labor se está realizando en muchos países de forma eficaz de múltiple manera, por medio, por ejemplo, de una prensa católica dinámica, que no esté en desventaja con la profana.

La libertad de prensa no se traduce en un gran número de periódicos anticlericales o irreligiosos. Y en Francia, como un botón de muestra, la prensa llamada "de gran información" se preocupa de no herir las convicciones de sus lectores y se esfuerza por ser objetiva, y se ha mostrado muy receptiva en las informaciones respecto al Concilio.

La Iglesia tiene derecho a pedir a la prensa el respeto por su misión. No puede permitir que la libertad consista en deformar sus actos, sus intenciones, su doctrina. Para ésto cuenta con los diarios específicamente católicos y también con redactores católicos que pertenecen a diarios no confesionales. La presencia apostólica de los seglares es, en este segundo caso, de mucha importancia (1).

ORIENTACIONES SOCIALES DEL CATOLICISMO NORTEAMERICANO

"El hecho de que por vez primera, un católico, John Kennedy, haya sido elegido Presidente de los Estados Unidos, aunque sea muy significativo, no debe dar la impresión de que los católicos ejercen un influjo determinante en la vida económica y política americana. Tal influjo, por el contrario, es muy limitado, no obstante la fuerte estructura de la organización de la Iglesia y la dedicación activa de muchos sacerdotes y laicos".

Estas no son las impresiones de un turista; ni envidias protestantes de ver a un católico en la presidencia. Son estudiadas afirmaciones del P. Duff, jesuita norteamericano. La autocrítica sincera que hace de su nación el P. Duff, indispensable en el progreso social verdadero, puede servir de orientación social a otras naciones.

EDITORIAL

GRAFICAS FERALBA

Revistas - Memorias

Libros - Boletines

TODO EN TIPOGRAFIA

Colinas de Bello Monte,
Calle Cervantes
Edificio Giuseppe Verdi
TELEFONO: 71-11-45

La Doctrina Social

Católica

por: LUIS SOBREROCA

Adm. de "SIC"

Los diálogos sobran por todas partes cargados con tintas melodramáticas, texto cuidado y justo, del Visconti de los buenos tiempos. El director se mueve a gusto entreteniéndose demasiado en el medio decadente de un lujoso palacio de los condes protagonistas. Los personajes y el director, olvidando que no disponen de un tiempo normal, se acaban perdiendo por un decorado siempre muy bello, recargado con toda clase de objetos.

Asistimos a un trabajo con vueltas y revueltas innecesarias en una actuación desprovista de nuevos elementos que vengan a animarla. Se llega a la irritación ante un Visconti por momentos tan amodorrado y nunca decidido a terminar. Hay que señalar en su favor la consecución de un clima erótico refinado notable, dejando muy atrás en ese aspecto. De Sica y Fellini, primerizos y fallidos.

El episodio de Fellini tiene un arranque de ritmo increíble, trepidante, fabuloso y disparatado. Son los 10 mejores minutos de toda la película y no dejan sospechar en ningún momento la continuación increíblemente burda, torpe y desquiciada. En estos felices momentos, maneja toda clase de resortes, desde la ingenuidad del cine mudo rodado a pocas imágenes, a las mayores osadías de montaje y planificación experimental. Con un estilo entrecortado, seco y eficaz, resume las andanzas del obsesionado Don Antonio.

Fellini, por primera vez en su carrera, roza abiertamente la grosería. Se ha reído de todo, espectadores incluidos, con una carcajada molesta que le desconocíamos. El final de su empeño es lo más desafortunado que le conozco. Por lo ambicioso y lo frustrado. Hay que anotar una música estridente y feliz de Nino Rota.

Vittorio de Sica consiguió los mayores aplausos del público pero no de la crítica de Cannes. Su episodio, escrito por Zavattini, es otra bocanada más de un neorealismo hoy día populachero y barato, cada vez más en consonancia con el De Sica autor, siempre pasado y siempre igual. Tiene la gran virtud de encararse con el tema humildemente,

El católico americano, continua el P. Duff, está tan pagado de la justicia económica y social de que goza, que en general ni sospecha que las estructuras de la sociedad civil puedan ser objeto de reflexión y reforma. De esta manera arriesga de identificar su modo de vivir, su cultura (el American Way of Life), con el Reino de Dios. El que ponga en tela de juicio las estructuras reinantes es considerado "socialista"; término que para los americanos es casi sinónimo de "comunista". Con esta falta de problemática social y sin la urgencia de una necesidad de evolución, el catolicismo no ha logrado dar vida a un movimiento social de cierta amplitud.

Pero existen problemas sociales en U.S.A. que reclaman la atención de los católicos. Los sujetos económicamente débiles pertenecen a las categorías que viven al margen de la sociedad: los negros, los campesinos que trabajan sólo en tiempos determinados del año, los ancianos, las personas de habla española, los deficientes físicos y mentales. La reforma más urgente se refiere por lo tanto a las relaciones sociales.

Existen también problemas económicos, porque la población aumenta cada año en 2.900.000 unidades; existen todavía 4.500.000 desocupados. Sería necesario crear cada año 2.500.000 empleos nuevos para que el aumento de la mano de obra y los efectos de la automatización pudieran ser absorbidos. Los gastos anuales para las fuerzas armadas y para ayudar al mundo libre ascienden a 50.000.000.000 de dólares.

Si la acción social católica quiere ser eficiente en la solución de estos problemas, deberá interesarse más y mejor de cuanto haya hecho hasta el presente a la ciudad temporal y alargar los propios horizontes.

Los católicos americanos, en general, deben caer en la cuenta que la responsabilidad que les incumbe en la estructuración de un sano orden social, va más allá de la reprobación de las revistas pornográficas y de las películas indecentes. Los católicos deben convencerse de que son protagonistas, y no sólo espectadores, de la evolución de la ciudad terrena: esto implica el empeño de colaborar con otros.

Repetir principios abstractos o intentar de transportar soluciones prefabricadas, experimentadas en ambientes culturales del todo diversos, son posiciones carentes de valor y que, con razón, no merecen respeto. El catolicismo en los Estados Unidos debe, por el contrario, afrontar la ardua tarea de analizar la sociedad americana contemporánea en una perspectiva cristiana (2).

EL HECHO RELIGIOSO EN EL CANADA

Hace algún tiempo, la Oficina Federal de Estadística está publicando los resultados del censo de 1961. Ahora están llegando de Ottawa estadísticas de gran interés sobre "las denominaciones religiosas". A su luz vamos a presentar, extractándolos de la revista de los jesuitas franco-canadienses de Montreal "Relations", una visión de conjunto del hecho religioso del Canadá, destacando su cara católica.

Los católicos ocupan el primer lugar, muy de primera línea, entre las 23 denominaciones religiosas que se indican en el cuadro estadístico, a pesar de que a los católicos ucranianos se les asigna lugar aparte. Son los católicos **8.342.286**, formando un porcentaje de 45,7% de la población religiosa total.

Sumadas las 6 confesiones protestantes más importantes alcanzan a un número de **8.291.808** adherentes. Ambos grupos juntos constituyen el **91,2%** de la población total canadiense.

En los últimos diez años los católicos han conocido un aumento del **37,5%** de sus efectivos, al paso que los protestantes sólo aumentaron en un **18,3%**. Aunque estas cifras nos pueden engañar en algún sentido, pues la Iglesia católica está en el cuarto lugar del crecimiento religioso, yendo en cabeza las iglesias pentecostales, (un **51%**); la luterana (**49%**), y los que señala el censo como "Los otros" (**61,1%**). Entre estos "otros" hay que dicar a los Testigos de Jehová que han crecido en una proporción de **96,3%**.

En el Canadá sólo hay una Provincia masivamente católica, que es **QUEBEC**, con un **88%** de católicos sobre su población total. Y tan sólo en otra, **Nuevo-Brunswick**, forman mayoría absoluta con un **51,9%** de la población total. En la poderosa Provincia de **Ontario** son los católicos un **22,5%**, llegando sin embargo a constituir una gran fuerza con un millón **873.110** de miembros.

Más de la mitad de los católicos residen en **QUEBEC**, y en esta provincia y **Ontario** están incluidos los $\frac{3}{4}$ de la población católica canadiense.

En la metrópoli canadiense, la ciudad de **Montreal**, el porcentaje de los católicos es de un **81,6%** (3).

POLITICA ECONOMICA EN ALEMANIA OCCIDENTAL

Desde el año **1948** se ha aplicado en **Alemania Occidental** la política económica del **Mercado Social**. Estos dos términos especifican la política seguida en la **Alemania de Adenauer**.

Es economía del **mercado social**; porque se funda en el siguiente principio: la economía no trabaja para sí sino que ha de servir al bienestar común, es decir, a las necesidades culturales y sociales de todos los estratos de la población.

Es economía del **mercado social**; porque para alcanzar esta finalidad social lo más ampliamente posible se precisa la más alta producción, ya que sólo puede ser atribuido aquéllo que precisamente ha sido producido. El orden más racional y productivo (en una nación desarrollada) es la economía del mercado y consiste en que la dirección de la producción debe ser determinada por la oferta y demanda.

Del objetivo social de la economía y del medio para alcanzarlo: el mercado, se deducen las siguientes consecuencias:

—El Estado tiene la obligación de velar porque la economía ofrezca en sí una estructura socialmente justa y, además, que los bienes producidos sean repartidos con la mayor equidad posible —de acuerdo al rendimiento y las necesidades— en todas las capas sociales.

—Esto significa concretamente que, al lado del factor de producción **capital**, debe reconocerse con los mismos derechos el factor **trabajo**. La economía es el esfuerzo común de seres humanos: personal dirigente de la industria y trabajadores; el capital en cuanto tal no cumple sino una función técnica auxiliar y por lo tanto no puede ser jamás el criterio regulador último. El fundamento de la estructura económica será así la sociedad formada entre la directiva de la empresa y los trabajadores.

BUZON DE PREGUNTAS

Objeciones contra la religión más corrientes en nuestros días.

(7a. edicion)

Traducción del inglés por:

Segundo Llorente, S. J.

Año Cristiano

por **L. de Echeverría**,
B. Llorca, S. J.,
L. Sala - C. Sánchez Aliseda

Con la colaboración de un gran número de autores

(Biblioteca de Autores
Cristianos)

Adm. de SIC

cosa que los otros no han hecho. De entrada se nos convence de que no vamos a ver nada importante.

G. S. DE ERICE
("Film Ideal", 97, 1962).

EXTRAVAGANTE

El film adolece del defecto básico de no haber sido fiel al tema —los cuentos bocarescos transportados a nuestro tiempo— tratando el tema del amor bajo el aspecto prominentemente sexual, según las costumbres de hoy...

El episodio de Monicelli carece del estilo bocaresco y hasta del sabor bromista que promete en el subtítulo.

Largo, prolijo, extravagante hasta el paroxismo y privado de toda medida y control, exagerado y exasperante el episodio de un Fellini que gira desenfrenadamente, parodiando quizás a los hipócritas moralistas que le han hecho la guerra por "La Dolce Vita".

("Revista del Cinematógrafo", Roma, 4-5-1962).

"EL PRESIDENTE"

Verneuil sólo ha conseguido retratarnos la mentalidad de un pueblo y no por fuerza de las imágenes ni por indagación social. Se trata de una obra mediocre, realizada por encargo de taquilla, para tranquilizar al contribuyente medio.

La corriente ideológica que sostiene la película es demasiado evidente, exageradamente clara. Uno de los peores escapismos es el de finalidad transcendente, porque crea un estado de conciencia y afirma en las posturas.

La V República aparece en Francia junto al cansancio colectivo de los cambios de gabinete y los giros repentinos a ambas manos, y apoyada en la neurósis del "oui", del mesianismo de signo napoleónico. Había que sacar las castañas del fuego, aunque estuviesen crudas y esto hizo brotar la idea del hombre clave. Pero después, cuando la comodidad se convierte en costumbre, la dinámica de los acontecimientos obliga a elegir. Las posturas se exageran, y es la defensa rabiosa de la tranquilidad lo que mantiene en las carteleras "El Presidente" hasta hacer de ella todo un éxito comercial.

J. L. GARCIA SANCHEZ
"Film Ideal".

SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE SELECCIONES DE CRITICAS DE CINE

—La distribución de los beneficios ha de realizarse no sólo de acuerdo al rendimiento, sino también atendiendo a las necesidades de los hombres. El Estado es responsable por medio de su política estatal, de lograr el equilibrio de acuerdo con su principio de distribución según rendimiento. Esto es válido sobre todo para la distribución de bienes. En la sociedad técnica altamente desarrollada resulta, a veces, a consecuencia del proceso técnico del gobierno de la economía por el capital, una acumulación de bienes sólo debida a la casualidad y no por legítimo rendimiento.

El funcionamiento de esta economía esta ligado a unas cuantas condiciones básicas:

—La existencia de una verdadera competencia. Por eso favorece la legislación antimonopolística.

—El Estado no debe destruir el funcionamiento del mercado. Las intervenciones del Estado deben ser conformes al mercado (markt konformen). Esto incluye la política monetaria, política de créditos, etc. Deben ser rechazados el control de precios, nacionalización, subvenciones, prorrato, impuesto sobre la producción. Estas intervenciones aniquilan el proceso de la economía del mercado.

Es claro que estas consecuencias y condiciones no se aplican a todo el campo económico, porque la economía del mercado no se aplica en el dominio total de las infra-estructuras económicas, ni en aquellos dominios en que la inmediata adopción de sus principios conduzca a serios trastornos en el abastecimiento o tensiones sociales e injusticias. De hecho, ramas considerables de la industria, que son importantes para el bien común, pero que por alguna razón no fueron desarrolladas a partir de la iniciativa privada, o industrias sobre las cuales el Estado, por razones políticas, necesita ejercer influencia, se encuentran en manos del Estado, es decir, de la República Federal, de los estados individuales o del municipio (4).

LUIS MASSIGNON, EL PASCAL DEL SIGLO XX

Así lo llamó la revista "Sprit" con ocasión de su muerte. Massignon murió a los 80 años el 12 de octubre de 1962, cuando la basílica de San Pedro hervía de ansias de fraternidad católica en la primera fase conciliar. La gran prensa no dio el merecido relive a la muerte de este gran hombre, el príncipe de los islamólogos, el europeo que mejor ha sabido entender al Islam y a sus hombres. Numerosas sociedades científicas le habían acogido como miembro de honor en 19 países, y sus palabras era argumento final en la compleja problemática de la cultura árabe.

Gran científico incrédulo encontró a Dios en los jardines de la mística musulmana que él abrió a la cultura occidental, y siguiendo la ruta de Abraham encontró en la montaña a Cristo, de quien se convirtió en admirable testigo.

Apóstol de la unidad de todos los que adoramos al mismo Dios de Abraham abrazó el sacerdocio en sus años de fecunda ancianidad en rito bizantino para estar más cerca de sus hermanos los árabes.

Incansable organizador de las grandes peregrinaciones de cristianos y musulmanes a Vieux Marché, el antiguo santuario de los "siete santos durmientes de Efeso", sabía alternar su

escrupulosa labor científica con una hermosa tarea de asistencia a los musulmanes necesitados y una profunda vida interior. Su tierna devoción a María, y la práctica de la **Bodaliya** (sustitución) juntamente con su exquisita caridad refinaron aquella alma, una de las grandes del grupo "de las Grandes Amistades" de Claudel, y Maritain. Convocaba a sus grandes amigos cristianos, musulmanes y budistas a peregrinaciones, oración y ayunos, para hacer penitencia por los que no la hacían.

Dos bellas anécdotas de su vida. Un día le comenzaron a negar las ayudas que se le daban por el gobierno francés para sus necesidades musulmanes, alegando que no hacía la ficha psicológica de los pobres. "No puede ser, contestó, yo nunca haría la ficha psicológica de mi madre y de mi esposa"...

Le preguntaban un día: "¿Cree Ud. en el Islam?". Y él contestó inmediatamente:

"Yo creo en el Dios de Abraham, real, inminente, personal, no en la deidad ideal de los filósofos y del diablo, y aquí está el primer anillo que me une a mis amigos musulmanes".

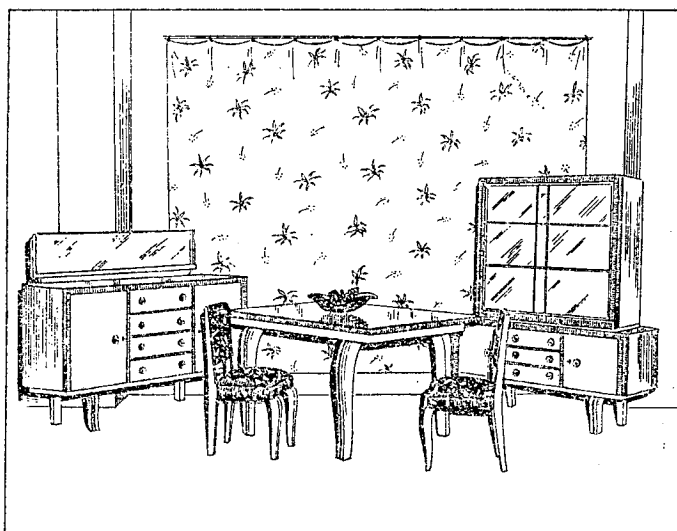
El siempre quiso ser, como Abraham el amigo hospitalario, el "khalil" de Dios, y el Padre de todos los creyentes lo habrá acogido en su gran tienda, muy cerca de "Jehová" (5).

1. — *Orbis Catholicus*. Revista Iberoamericana Internacional. Enero 1963. Editorial Herder, Provenza, 388, Barcelona (13), España.
- 2) — *Aggiornamenti Sociali*, enero 1963, Piazza S. Fedele, 4. Milano (Italia).
3. — *Relations*. Diciembre, 1962; Enero, 1963. 8.100 Boulevard St. Laurent. Montreal 11 (Canadá).
4. — Conferencia de Peter Molt, director de la Academia Eicholz (Alemania Occidental) en la Universidad Católica Andrés Bello de Caracas.
5. — De la abundante información sobre Massignon destacuemos *Informations Catholiques Internationales*, 1º diciembre 1962.

"LA LIBERAL"

Telfs: 41.83.51 - 41.83.55

Esq. de Velázquez y Sucursales



*La mueblería que se enorgullece
de embellecer los hogares venezolanos!!*

"FRETE AL COMUNISMO ATEO"

Por José Francisco Corta, S. J.

(3a. edición

notablemente ampliada)

*Manual de Resistencia y
de Ofensiva contra el Co-
munismo ateo.*

*25.000 ejemplares vendi-
dos en la edición com-
pendiada.*

*El autor no ha temido en
hablar claro y recio.*

Adm. de "SIC"

CARACAS

DOVILLA SUS TRAJES POR MUCHAS RAZONES.-TORRE SUR, 10.-EL SILENCIO—TLF.41-07-91

Direcciones Pontificias

En el
Orden Social

por Joaquín Azpiazu, S. J.

octava edición,
puesta al día

Adm. de "Sic"

Orientación Cinematográfica

- | | |
|--------------------------------|------------------------------------|
| 1.-Para todo público | 4.-Reservada, criterio muy formado |
| 2.-Adolescentes en general | 5.-Desaconsejable |
| 3.-Adultos, algunas objeciones | 6.-Mala |
-
- 3.— CHUCHO EL ROTO
 - 4.— OJO DEL DIABLO
 - 4.— SUSPENSO
 - 3.— TERROR DEL PUERTO
 - 2.— DE DUNQUERQUE A HIROSHIMA
 - 3.— ESCUELA DEL ODIO (LA)
 - 2.— FURIA INDOMITA
 - 2.— PLANETA FUGITIVO (EL)
 - 3.— QUIERO MORIR EN CARNAVAL
 - 1.— SU ALTEZA LA NIÑA
 - 2.— UNO CONTRA TODOS
 - 4.— ALTAS VARIEDADES
 - 3.— BALA EN LA ESPALDA
 - 3.— LABERINTO TRAGICO
 - 2.— MI NOVIA ES DEL OTRO MUNDO
 - 2.— PRESIDENTE (EL)
 - 3.— SCOTLAND YARD ACEPTA EL DESAFIO
 - 2.— SINAIA o ELLOS ERAN DIEZ
 - 1.— VAGABUNDO Y LA ESTRELLA (EL)

HUM!!

QUE SABROSO
DESAYUNO...

Y QUE FACIL
SEÑORA!

Una taza de Agua o
leche, 2 cucharadas de
Crem-Arroz Polly, azú-
car al gusto, un punto
de sal, una conchita de limón. hervir
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso
desayuno rápido y apetitoso!



ADEMAS

Con
CREM-ARROZ POLLY
puede prepararse:
Chicha
Panquestos
Tortas y
la sabrosísima
Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO
ANTERIOR
en latas que garantizan
su perfecta conservación.

AHORA!

CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por
INDUSTRIAS POLLY - C.A.
Capital Bs. 200,000

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO 81-69-59

BANCO DE VENEZUELA

Capital: Bs. 105.000.000,00
Reservas: Bs. 74.440.000,00

Descuentos de Efectos de Comercio
Créditos en Cuenta Corriente
Departamento de Ahorros y
toda clase de operaciones bancarias en las
condiciones más liberales.
1) Las SUCURSALES son las únicas autorizadas para entenderse directamente con nuestros clientes.
2) Los asuntos relacionados con nuestras AGENCIAS deben ser tratados por conducto de esta Oficina Central.

1) SUCURSALES EN:

BARQUISIMETO, BARCELONA, BELLO MONTE, D.F., CATIA, CIUDAD BOLIVAR, EL SILENCIO, D.F., MARACAIBO, MARACAY, PUERTO CABELLO, PUERTO LA CRUZ, SAN CRISTOBAL, VALENCIA.

2) AGENCIAS EN:

ACARIGUA, ANACO, ALTAGRACIA DE ORITUCO, ARAGUA DE BARCELONA, BARINAS, CABIMAS, GALABOZO, CANTAURA, CARUPANO, CATIA, D.F., CORO, CUMANA, EL CALLAO, EL TOCUYO, EL TIGRE, GUACARA, GUANARE, GUIRIA, LA GUAIRA, LA VICTORIA, LAS PIEDRAS, LOS TEQUES, MATURIN, MAIQUETIA, MERIDA, OCUMARE DEL TUY, PORLAMAR, PRADO DE MARIA, D.F., PUNTO FIJO, PUERTO AYACUCHO, RIO CHICO, RUBIO, SAN ANTONIO DEL TACHIRA, SAN CARLOS, SAN FELIFE, SAN FERNANDO DE APURE, SAN FELIX, QUINTA CRESPO, D.F., QUIRIQUIRE, TRUJILLO, TUCUPITA, VALERA y VALLE DE LA PASCUA.

SOCIEDAD ANONIMA

BANCO CARACAS

Capital: Bs. 26.500.000,00
Reservas: Bs. 42.449.209,58

COMPAÑIA ANONIMA

OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —
DESCUENTOS—CARTAS DE CREDITO
COMERCIALES — PRESTAMOS
CHEQUES DE VIAJEROS
VENTA DE GIROS COBRANZAS
CAJAS DE SEGURIDAD

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

Sucursal en Puente Mohedano
Al costado Este de Edificio
Planchart
Teléfono: 55-69-35

Sucursal Chacao
Avenida Francisco de Miranda,
Nº 26 Teléfono: 32-24-41

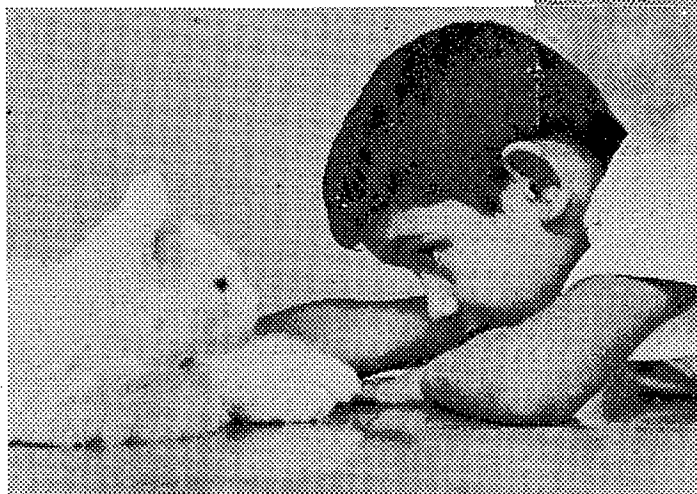
Sucursal Catia
Avenida España, Número 50
Teléfono: 82-43-31

Sucursal San Juan
Angelitos a Jesús, Número 117
Teléfono: 41-74-73

CARACAS — VENEZUELA

NADIE TIENE SIETE VIDAS

Ni el gato. Pero hoy día, gracias a los adelantos modernos se vive con mucha mayor intensidad, pudiéndose realizar más en una sola vida que antes en varias. A ello contribuye Shell con sus continuos avances técnicos: carburantes, insecticidas, gas licuado, lubricantes, solventes, plásticos, resinas, materias primas para la industria y demás productos.



SE VIVE MAS Y MEJOR CON PRODUCTOS SHELL *Confie en*



Mobil

**una fuerza en el mercado mundial
al servicio
de la economía venezolana**



**Mobil Oil Company
de Venezuela**

161-2019