

REVISTA
VENEZOLANA DE
ORIENTACION

No. 300 - DICIEMBRE 1967

Dios no ha muerto
De la revolución de octubre
Israel, quiere sobrevivir
Crisis del eterno femenino
Simone Beauvoir

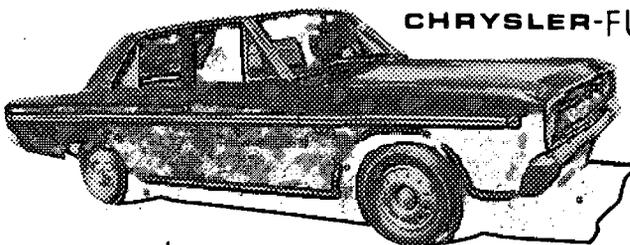


AÑO CUATROCIENTENARIA DE PARAGUAY

Caraca QUE SE IMPONE EN *Caracas* les dice:

**D E S P E G U E E N E L ' 6 8
C O N L O S N U E V O S Y A U D A C E S
M O D E L O S C H R Y S L E R**

DODGE - DART - GT - CORONET...
CHRYSLER-FURY III - SATELLITE
STATION WAGON



*Invitándolo a comprobar
nuestros servicios y a
comprar nuestros carros,*

con la seguridad que le damos:

la mejor experiencia (31 años)
la mejor atención
el mejor servicio mecánico
el mejor servicio en venta de

REPUESTOS

! Y, lo mejor de lo mejor; GRANDES facilidades de pago



NO es un concesionario más, es el MEJOR...

CONVENZASE COMPRANDO!

CONCESIONARIO AUTORIZADO



CHRYSLER
VENEZUELA

CORPORACION DE AUTOMOVILES CARACAS, C.A.

Pte. Soubllette - Edif. DODGE - telfs: 418771 al 74 y 414752

Ahora facil acceso por AUTOPISTA - Pte. Mohedano-La Araña

Director:
Manuel Aguirre Elorriaga

Jefe de Redacción:
Juan M. Ganuza

Redactores:

Antonio Aguirre A.
Alberto Ancizar
Rafael Baquedano
Pedro P. Barnola
José F. Corta
Hermann González
Ignacio Ibáñez
Víctor Iriarte
Fernando Martínez Galdeano
Federico Muniategui
Pablo Ojer
José del Rey

Administrador:
Heliodoro Avendaño

SUMARIO

	Pág.
Libros nuevos	498
Quince obispos hablan en pro del Tercer Mundo. Dom Helder Cámara y otros	501
Cine	504
Esquema de las ideas de Emmanuel Mounier	507
Orientación moral del cine	510
Dios no ha muerto (editorial). M. A. E.	511
A propósito de la Revolución de Octubre. Los bolcheviques no tumbaron al Zar. Pierre Paneiko	514
Miguel García-Viñó: Categoría y anécdota. Juan José Coy, S. J.	517
Libre discusión: Contribución al diálogo sobre la propiedad comunitaria. José María Aizpurua	518
Chile, en una encrucijada	520
El problema del cupo. Acceso general o selección para la Universidad. José Francisco Corta, S. J.	521
Comentarios	524
Congreso de la UMOFC. Víctor Iriarte, S. J.	526
Israel, un país que quiere sobrevivir. Juan Miguel Ganuza, S. J.	530
Simone de Beauvoir: Crisis del eterno femenino. Manuel De Pedro Sáinz	533
Vida nacional	536
Síntesis Sociales: Carta del P. Arrupe sobre el problema racial	539
Indices del año 1967	548

La revista no hace necesariamente suyas las opiniones cuya presentación, sin embargo, crea oportuna para facilitar al lector una visión más completa del problema.

REVISTA VENEZOLANA DE ORIENTACION
DIRIGIDA POR PADRES JESUITAS
Apartado 628 — Teléfono 41.57.07
Caracas - Venezuela

Suscripción anual: Bs. 20,00
Extranjero: Bs. 22,50
Número suelto: Bs. 2,50

HECHO EN VENEZUELA por:
EDITORIAL EXCELSIOR, C. A.
Bárceñas a Dolores, 8-A
Teléfono: 42.84.17



LIBRERIA SAN PABLO

Plaza de la Candelaria
Teléfono: 55.65.27
Caracas

OFERTA ESPECIAL

Feliz Navidad con la
"SANTA BIBLIA"

Con el fin de facilitarle la elección de sus regalos navideños le ofrecemos la SANTA BIBLIA, de Ediciones Paulinas, en canto dorado y fina encuadernación en piel, 1.452 páginas, al precio de Bs. 20 neto, es decir, notablemente rebajada sobre su precio original.

Haga su pedido a:

LIBRERIA SAN PABLO
Plaza Candelaria
Teléfono 55.65.27
Caracas

LIBROS NUEVOS

UNIVERSIDAD CENTRAL DE VENEZUELA

"Estudio de Conflictos y Consenso". Serie de Resultados Parciales. Centro de Estudios del Desarrollo. Vol. 1 al 8. Caracas, CENDES, 1965-1967.

El Estudio de Conflictos y Consenso en la sociedad venezolana (CONVEN) promete ser una de las investigaciones sociológicamente más serias que se están realizando en Venezuela. Una rápida ojeada a los ocho folletos de tabulaciones publicadas por el CENDES nos hace esperar con impaciencia la publicación final del análisis interpretativo de los datos recogidos. La seriedad científica del CENDES y la competencia de los sociólogos dedicados a este proyecto constituyen una buena garantía. Gracias al CENDES, la investigación social en Venezuela está adquiriendo una envidiable respetabilidad. Algunos de sus jóvenes investigadores, como José A. Silva Michelena, tienen ya una bien merecida fama científica en el ámbito internacional.

Sabemos que este proyecto de Conflictos y Consenso es uno de los más ambiciosos que se han emprendido en América Latina. Pocos estudios podrán lucir una comparable variedad y riqueza de datos. Financiado por la Fundación Ford, Universidad Central de Venezuela y CORDIPLAN, está asesorado técnicamente por el Centro de Estudios Internacionales del M.I.T. (Massachusetts) y el Centro de Estudios del Desarrollo de la Universidad Central de Venezuela bajo la coordinación de los profesores Frank Bonilla y José A. Silva Michelena. El fin de este estudio es definir e identificar la naturaleza de los conflictos socio-políticos del país que impiden el logro de metas nacionales específicas. No hay duda que en el campo de las ideas sociológicas pocos problemas habrá hoy día tan discutidos como las teorías consensuales y conflictuales. De ahí deriva, en parte, el interés teórico de esta empresa, que al mismo tiempo trata en Venezuela de identificar las bases del consenso a fin de formular soluciones para los problemas a un costo social mínimo o razonablemente tolerable.

Se ha empleado para ello una depurada metodología plasmada en el Esquema Integral Analítico

y una muestra estadística lo más representativa posible. Precisamente estos ocho folletos publicados por el CENDES nos presentan las tabulaciones y resultados de las diferentes muestras: líderes sindicales, profesores universitarios, maestros de educación primaria y profesores de educación media, líderes estudiantiles, dueños y administradores de la agricultura comercializada y de las empresas ganaderas, campesinos tradicionales, campesinos en asentamientos del I.A.N. y obreros agrícolas, empleados públicos, ejecutivos de la gran industria manufacturera. El primer volumen lleva como anexo el conjunto de hipótesis que esta investigación va a someter a prueba científicamente, elaboradas por el CENDES y redactadas por el fallecido y eminente sociólogo Jorge Ahumada. Tienen por título "Hipótesis para el diagnóstico de una situación de cambio social. El caso de Venezuela." Estas hipótesis servirán para construir un modelo analítico que pueda ser comparado con los fenómenos sometidos a estudio a fin de llegar a un pronóstico previsible del futuro.

La ciencia sociológica en Venezuela está de enhorabuena. Este proyecto de investigación es serio. Está dirigido por hombres de reconocida competencia en el campo de las ciencias sociales. Esperamos que su objetividad científica prevalecerá en todo momento sobre lo que pudieran ser sus convicciones y opiniones personales. Tenemos la seguridad de que la publicación de los datos de esta encuesta, como se señala en los prólogos de los ocho folletos, "serán de utilidad a todas las instituciones y personas que están interesadas en conocer mejor la realidad social venezolana y también a los hombres que tienen una responsabilidad en la determinación de las políticas sociales y económicas".

R. B. S.

HENRI PERRIN

"Itinerario de un sacerdote obrero". Edit. Estela, S. A., Barcelona, 1967.

Este apasionante Itinerario de Henri Perrin fue compuesto por un grupo de amigos suyos. Una mezcla de diario, correspondencia y comentarios.

Henri Perrin nació el día 13 de abril de 1914 en Cornimont, en el

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41.16.14

fondo de un alto valle de los Vosgos. No tenía dos años cuando su padre fue muerto en la ocupación alemana. A los 17 años el joven Henri encontró en Lorette la tumba de su padre.

Era seminarista menor en 1926 en el Seminario de Mattaincourt y estudió más tarde en el Seminario Mayor de Saint-Dié. Vivió en su juventud intensamente la fiebre de 1930-1940. Era el instante en que la JOC nacía "como una llamarada de Pentecostés"; las semanas en que Mounier preparaba y lanzaba *Esprit*, los años de la *Vie Intellectuelle* y de Sept.

Fue ordenado sacerdote en el año 1938. Hizo la guerra en un regimiento de tirailleurs argelinos; y, una vez terminada, en octubre de 1940, entró en el noviciado de la Compañía de Jesús.

El año 1940 fue a Alemania como consiliario clandestino del STO y allí descubre la magnitud del problema apostólico en el obrero de hoy.

Hecho prisionero y más tarde expulsado, trabaja en la *Action Populaire*, publica su *Diario de un sacerdote obrero en Alemania* y continúa sus estudios teológicos sin abandonar las actividades en los movimientos de juventud.

A partir del año 1947 forma parte de un equipo de tres sacerdotes destacados por la Acción Católica en el distrito XIII de París; es el alma de muchos movimientos de orden social y educativo, trabaja en una fábrica, participa activamente en las huelgas de 1950.

Después de su Tercera Probación sale de la Compañía de Jesús, sin ningún rencor contra su Orden. Su provincial expresa: "Ha desarrollado y ha ahondado en este apostolado una adhesión a la misión obrera que no parece poder conciliarse con la disponibilidad total que exige la Compañía."

Trabaja en las obras de construcción de los embalses de Savoya, donde desarrolla ampliamente su acción, especialmente durante las huelgas del túnel de Isère-Arc en los meses de enero y febrero de 1952 y junio-julio de 1953.

El día 19 de enero de 1954 se celebra la reunión en París de los Obispos franceses. Sus decisiones: "Prohibición de trabajar en horarios completos. Prohibición de adherirse a cualquier organización y aceptar en ellas responsabilidad alguna. Obligación de pertenecer a una comunidad sacerdotal. Prohibición de constituir un equipo en el plano nacional... dejaron consternados a Henri Perrin y a sus colegas.

Asistió los días 20-21 a la asamblea de los sacerdotes obreros de

toda Francia, en el Café de la Paix, en Villejuif: un grupo se atiene a las órdenes de la jerarquía; otros se sienten impotentes para romper los lazos contraídos con sus camaradas de trabajo.

Es evidente que supuso un tormento para H. Perrin el decidirse ante el dilema. No se sabe su decisión definitiva. El día 25 de octubre se dirigía en moto al centro de formación de Issy-les-Moulineaux, cuando murió en un accidente lamentable.

El *Itinerario de un sacerdote obrero* es una historia apasionante y digna de ser reconsiderada en una meditación post-conciliar.

M. A. E.

RENÉ COSTE

"Moral internacional". Barcelona, Editorial Herder, 1967.

Nada más grato que presentar a nuestros lectores un libro excepcional. Es un libro escrito en la mejor tradición de los grandes internacionalistas, que comienza con Francisco de Vitoria. Su autor, profesor en las Facultades católicas de Toulouse, nos presenta una moral internacional dinámica, acomodada a la complejidad y evolución continua del mundo actual. Este es su mayor mérito. A esta moral de las relaciones entre los pueblos y naciones ha sabido darle toda su profundidad histórica, sociológica y teológica. La "densificación" y la "socialización" han revolucionado en sus raíces a nuestro planeta. Y a un mundo convulsionado por el cambio hay que presentarle también unas normas morales en su pleno dinamismo. El autor lo ha logrado. No se le escapa ninguno de los grandes problemas que angustian a la humanidad.

Después de presentarnos los fundamentos y objetivos de la moral internacional en toda su dinámica filosófica y teológica, pasa revista a la organización de la comunidad mundial, para terminar tratando de una manera exhaustiva los graves problemas de la paz o la guerra entre las naciones, y el drama del siglo o del tercer mundo. No es poco mérito que un libro escrito antes de la discusión del célebre Esquema XIII del Concilio Vaticano II sobre la Iglesia en el Mundo Moderno, no haya tenido que modificar substancialmente ninguna de sus posiciones. Recomendamos vivamente esta obra a aquellos sinceramente interesados en el "bien común del género humano" y preocupados por los problemas morales que la actuación de los pueblos y de sus rectores plantean en el orden internacional. Por otro lado, el interés profundo que el autor siente por América

Tecni-Ciencia

Libros, S. A.

BIBLIOTECA DEL EDUCADOR CONTEMPORANEO

La colección que cada maestro y padre de familia querrá tener en su biblioteca. Contiene, entre sus 50 títulos, los siguientes:

62. **A. GESSEL y otros**
La personalidad del niño de 5 a 16 años.
 63. **A. GESELL y otros**
Emociones, actividades e intereses del niño de 5 a 16 años.
 64. **A. GESELL y otros**
Vida escolar e imagen del mundo del niño de 5 a 16 años.
 65. **A. GESELL y otros**
Las relaciones interpersonales del niño de 5 a 16 años.
 66. **W. MAYER-GROSS y otros**
Las enfermedades mentales del niño y del adolescente.
 67. **F. BAUMGARTEN-TRAMER y M. TRAMER**
Los tests y la orientación.
- B. del E. C.
Serie Mayor
1. **E. G. JOHNSTON, M. PETERS y E. EVRAIFF**
El maestro y la orientación del niño.

Bs. 6 cada tomo

Distribuye en exclusiva:
TECNI-CIENCIA LIBROS, S. A.
Edif. Atlántida, Avda. La Salle
Teléfono: 54.74.03 - Caracas

DISTRIBUIDORA ESTUDIOS

NOVEDADES RECIBIDAS:

BIBLIA DE JERUSALEN

CONGAR Cristianos en diálogo.

MORENO Hombres y tierras de Europa.

GROLLENBERG Panorama del mundo bíblico.

LEPP Psicoanálisis de la muerte (novedad).

VARIOS Mujeres bajo el nazismo.

PERRIN Itinerario de un sacerdote obrero.

AUZOU De la servidumbre al servicio. (Estudio del libro del Exodo.)

BOUYER El rito y el hombre.

REGAMEY Retrato espiritual del cristiano.

VELLAY Desarrollo sexual y maternidad.

LEONARD Historia general del protestantismo. (Novedad) (4 tomos)

GUITTON Diálogos con Pablo VI.

★

Veroes a Jesuitas, Edif. Pas de Calais
Telf. 81.12.35 - Apartado 2885
CARACAS

SE ENVIAN PEDIDOS CONTRA REEMBOLSO

Latina, por su drama y esperanza —como lo manifiesta en el prólogo—, es un motivo más para recomendar el libro a los que tienen la paz como meta de la vida internacional. La traducción es cuidadosa y correcta. Y la edición del libro inmejorable, como ya es tradición de la casa Herder.

R. B. S.

CAHIERS LAENNEC

"El Suicidio". Lethielleux, París. diciembre 1966.

Desde hace mucho tiempo se ha considerado el suicidio como una agresión radical, consciente, contra sí mismo y contra el hombre. Sin embargo, los progresos de la psicología y psiquiatría permiten considerar actualmente la tentativa del suicidio como un sintoma mórbido, comparable a otra turbación de conducta, como la fuga, por ejemplo.

La opinión pública es poco sensible a los diferentes aspectos de este problema, a pesar de su importancia cuantitativa en comparación de otras causales de muerte: así, los accidentes mortales de tráfico apenas alcanzan el doble de las muertes por suicidio.

Además de un estudio estadístico y medical, los autores nos dan informes sobre la posición de la Iglesia y sobre las organizaciones destinadas a prestar ayuda a las personas con peligro de suicidio.

Etudes Statistiques (Dr. M. Bertin). Le Comportement Suicidaire (Prof. T. Lemperiere). Abord Psychiatrique du Suicide (Dr. M. Basquin). Concepts Psychoanalytiques (Dr. D. Dumeril). Role du Medecin: Prevention et Post-Cure (Dr. J. Saulnier).

WILLIAM J. GOODE

"La Familia". México, UTEHA, 1966.

William J. Goode, profesor en la Universidad de Columbia, no necesita presentación. Es uno de los sociólogos norteamericanos más en boga. Algunas de sus obras, como *Religión Among the Primitive* y *Women in Divorce*, son ya clásicas en la literatura sociológica. La presente obra está dedicada a la familia. Es un tratado sistemático que por su concisión y riqueza de contenido todo profesor de sociología se siente naturalmente inclinado a recomendar a sus alumnos como lectura obligatoria en el curso de sociología de la familia.

El profesor Goode trata el tema con competencia. Su enfoque es estrictamente sociológico, es decir, estudia la familia como un

fenómeno social o; para expresarlo en otros términos, en cuanto es social o está relacionado con la vida social. Es además un enfoque científico que exige la más depurada objetividad, de tal modo que sus convicciones personales y juicios de valor no predeterminen sus conclusiones.

Goode se conforma seriamente a este comportamiento científico. Muestra a la familia como es, tal como se comportan y sienten las personas en el sistema familiar, sin caer en la tentación de decirnos cómo debería comportarse, aun reconociendo que la sociología puede sugerir modos alternativos de vida y posibles utopías.

Así nos ofrece un estudio general de la familia, como institución social, en su múltiple interacción con todas las posibles variables (índices de divorcio, diferencias de clase, industrialización, distribución de la autoridad, etc.) que pueden explorarse en la estructura social. El autor no llega a darnos una teoría del cambio social, pero es cuidadoso en presentar los diversos aspectos de la familia en un cuadro dinámico de transformación y mutaciones sociales. En los diversos capítulos presenta las bases biológicas de la familia, los fenómenos de la legitimidad e ilegitimidad, selección de compañero y matrimonio, formas familiares, agrupaciones descendientes orgánicas, relaciones funcionales de esposos y padres en la familia y sociedad, estratificación, disolución de los sistemas de obligaciones familiares y cambios en los patrones familiares.

La traducción de esta obra, que supone un gran esfuerzo, hubiera podido ser algo más fluida. El tamaño agradable de la obra, competencia del autor, interés del tema y la nítida impresión de este nuevo manual UTEHA hacen de esta obra que sea muy recomendable para nuestros medios académicos y universitarios. El índice alfabético de autores y materias está bien estructurado. En la bibliografía final —sumamente útil— pensamos, sin embargo, que es un grave error transcribir al castellano los títulos ingleses de obras no traducidas todavía a nuestra lengua o de revistas que tienen su título original en inglés.

R. B. S.

M. CEREZO BARREDO

"Construcción y adaptación de Iglesias". Bilbao, Desclée de Brouwer, 1967.

Desde un punto de vista teológico y también sociológico, el culto es de una importancia capital. La historia comparada de las religiones no puede menos de

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

15 Obispos hablan en pro del tercer mundo

Dom HELDER CAMARA y otros

Trad. de Carlos A. Castro

El documento que presentamos, publicado originalmente en el semanario francés *Temoignage Chretien*, en su reciente edición del 31 de agosto pasado, fue puesto a la consideración de los obispos de todo el mundo. Sin embargo, únicamente quince de ellos lo firmaron. Tal vez su lectura aclare la verdadera significación del hecho de que fuera suscrito sólo por quienes así lo hicieron. A lo largo de sus 23 puntos el lector advertirá el germen de lo que para muchos será "la Iglesia del futuro".

Suscriben el documento los siguientes obispos:

Helder Cámara, arzobispo de Recife-nordeste, Brasil.
Jean Baptiste Da Mota e Albuquerque, Arzobispo de Vitoria-E. S., Brasil.
Luis Gonzaga Fernandes, auxiliar de Vitoria-E. S., Brasil.
Georges Mercier, obispo de Laghouat, Sahara, Argelia.
Michel Darmancier, obispo de Wallis y Futuna, Oceanía.
Armand Hubert, vicario apostólico, Heliópolis, Egipto, R. A. U.
Angel Cuniberti, vicario apostólico de Florencia, Colombia.
Severino Mariano de Aguiar, obispo de Pesqueira, Pernambuco, Brasil.
Frank Franic, obispo de Split, Yugoslavia.
Francisco de Austragesilo de Mesquita, obispo de Afogados de Ingazeira, Pernambuco, Brasil.
Gregori Haddad, obispo auxiliar de Beirut, Líbano.
Manuel Preira da Costa, obispo de Capina Grande, Paraíba, Brasil.
Carlo Van Melckrebeke, obispo de Ning Hsia, China.
Antonio Batista Frago, obispo de Crateus, Ceara, Brasil.
Etienne Loosdregt, obispo de Vientian, Laos.

Frente a los movimientos que actualmente sublevan a las masas obreras y campesinas del Tercer Mundo, algunos obispos, pastores de estos pueblos, dirigen este mensaje a sus sacerdotes, a sus fieles y a todos los hombres de buena voluntad. Esta carta prolonga y adapta la encíclica sobre el desarrollo de los pueblos.

Desde Colombia y Brasil hasta Oceanía y China, pasando por el Sahara, Yugoslavia y el Medio Oriente, la luz del Evangelio esclarece las preguntas que, casi siempre las mismas, son planteadas por todas partes.

En el momento en que los pueblos y las razas pobres toman conciencia de sí mismos y de la explotación de la cual todavía son víctimas, este mensaje dará valor a todos los que sufren y luchan por la justicia, condición indispensable de la paz.

Algunos Obispos unen su voz a la de Paulo VI

1. Como obispos de algunos de los pueblos que se esfuerzan y luchan por su desarrollo, nosotros unimos nuestra voz al llamado angustioso del Papa Paulo VI en la encíclica *Populorum progressio*, con el fin de precisar sus deberes a nuestros sacerdotes y fieles y para dirigir a todos nuestros hermanos del Tercer Mundo algunas palabras de aliento.

...para atraer la atención sobre los pueblos del Tercer Mundo, proletariado de la humanidad actual.

2. Nuestras Iglesias situadas en el Tercer Mundo se ven mezcladas en el conflicto en el que se enfrentan ahora no sólo Oriente y Occidente, sino los tres grandes grupos de pueblos: las potencias occidentales enriquecidas en el siglo pasado, los dos grandes países comunistas transformados en grandes potencias y, finalmente, ese Tercer Mundo que busca todavía cómo escapar del dominio de los grandes y desarrollarse libremente. Incluso dentro de naciones desarrolladas, ciertas clases sociales, ciertas razas o ciertos pueblos no han obtenido todavía el derecho a una vida verdaderamente humana. Un empuje irresistible lleva a estos pueblos pobres hacia su promoción para liberarse de todas las fuerzas de opresión. Si bien la mayoría de las naciones han logrado conquistar su libertad política, son todavía raros los pueblos económicamente libres.

reconocerlo y todo estudioso de la sociología de la religión sabe que el culto es uno de los elementos imprescindibles en toda definición sociológica de la religión. Esta reflexión nos lleva naturalmente a resaltar la importancia que el templo, o lugar donde se reúne la asamblea de los fieles, tiene para la realización de los actos culturales con los que el hombre muestra su adoración, sumisión y reverencia a Dios. Es cierto que el templo no es absolutamente necesario en la Iglesia, pero sin templos difícilmente podrán plenamente satisfacerse las necesidades religiosas del hombre, tanto individuales como sociales.

Este libro, particularmente apto para sacerdotes, párrocos y arquitectos de templos y capillas, nos explica cómo deben construirse y adaptarse las iglesias. Los gustos del hombre moderno han sufrido una profunda mutación. Y en la construcción de nuevos templos es necesario acomodarse a esta transformación. Así el hombre se acercará más fácilmente a Dios. En el templo cristiano Cristo mismo realiza el culto. Es el Señor viviente que se planta en medio de su comunidad reunida para absorberla en su propio acto de culto y levantarla hacia la misma glorificación que Él posee. Un templo cristiano tiene que ser un lugar en el que se manifieste la Resurrección de Cristo, de tal manera dispuesto que recoja a la asamblea de los fieles en una comunión fraterna orientada hacia el punto convergente que es la celebración eucarística.

El autor de esta obra sencilla y agradablemente ilustrada nos enseña los criterios antiguos usados en la edificación de templos, para pasar rápidamente a explicar cómo debe ser el templo de hoy día, el lugar de la celebración eucarística, el presantuario, el lugar de la asamblea, los espacios sacramentales, las imágenes y decoración, el complejo parroquial y, finalmente, los criterios de la adaptación de las iglesias. Tal vez hubiéramos deseado una mayor profundidad en la exposición de los diversos temas. Pero, sin duda, no ha sido ésta la intención del autor, que ha preferido más bien presentarnos una rápida visión altamente informativa de la problemática actual en torno a la construcción de templos adaptada a las nuevas normas y orientaciones que se derivan de la Constitución vaticana sobre la Sagrada Liturgia.

La presentación del libro es agradable y sobria, de acuerdo a los cánones acostumbrados y encomiables de la editorial Desclée de Brouwer.

R. B. S.

LIBROS NUEVOS

Cortesía de Materiales Mendoza

Son igualmente raros aquellos donde reina la igualdad social, condición indispensable de una verdadera fraternidad, ya que la paz no puede existir sin justicia. Los pueblos del Tercer Mundo forman el proletariado de la humanidad actual, explotados por los grandes y amenazados en su existencia misma y por los que, solos y por ser los más fuertes, se arrojan el derecho de ser los jueces y los policías de los pueblos materialmente menos ricos. Ahora bien, nuestros pueblos no son ni menos honestos ni menos justos que los grandes de este mundo.

I. LIBERTAD EN CUANTO A LOS SISTEMAS POLITICOS, ECONOMICOS Y SOCIALES

Las revoluciones que promueven los derechos de los hombres...

3. En la evolución actual del mundo, las revoluciones se han producido o se están produciendo. Ello no tiene nada de sorprendente. Todos los poderes ya establecidos han nacido en una época más o menos lejana de una revolución, es decir, de una ruptura con un sistema que ya no aseguraba el bien común, y de la instauración de un nuevo orden más apto para procurarlo. No todas las revoluciones son necesariamente buenas. Algunas no son más que revueltas de palacio y no producen más que cambios de opresión del pueblo. Algunas hacen más mal que bien, "engendrando nuevas injusticias..." (Populorum progressio). El ateísmo y el colectivismo, a los cuales ciertos movimientos creen deber ligarse, son peligros graves para la humanidad. Pero la historia muestra que ciertas revoluciones eran necesarias y se han desprendido de su antirreligión momentánea produciendo buenos frutos. Ninguna lo prueba más que la que en 1789 en Francia permitió la afirmación de los derechos del hombre (cf. *Pacem in Terris*). Muchas de nuestras naciones han debido, o deben, operar con estos cambios profundos. ¿Cuál debe ser la actitud de los cristianos y de las Iglesias frente a esta situación? Paulo VI ya ha esclarecido nuestro camino por medio de la encíclica sobre el progreso de los pueblos (Populorum progressio).

...son portadoras de valores proclamados por el Evangelio, del cual debe dar testimonio la Iglesia.

4. Desde el punto de vista doctrinal, la Iglesia sabe que el Evangelio exige la primera y radical revolución: la conversión, la transformación total del pecado en la gracia, del egoísmo en amor, del orgullo en servicio humilde. Y esta conversión no es solamente interior y espiritual, sino que se dirige a todo el hombre, corpóreo y social al mismo tiempo que espiritual y personal. Tiene un aspecto comunitario lleno de consecuencias para la sociedad entera, no sólo para la vida terrenal, sino sobre todo para la vida eterna en Cristo, quien, desde las alturas, atrae hacia Él a toda la humanidad. Tal es a los ojos del cristianismo el desarrollo integral del hombre. De esta manera, el Evangelio ha sido siempre, visible o invisiblemente, por la Iglesia o fuera de ellas, el más poderoso fermento de las mutaciones profundas de la humanidad desde hace veinte siglos.

La Iglesia no quiere estar ligada al imperialismo del dinero...

5. Sin embargo, en su peregrinación histórica terrenal, la Iglesia ha estado prácticamente siempre ligada al sistema político, social y económico que, en un momento de la historia, asegura el bien común y por lo menos un cierto orden social. Por otra parte, las Iglesias se encuentran de tal manera ligadas a dicho sistema, que parecen estar confundidos, unidos en una sola carne como en un matrimonio. Pero la Iglesia tiene un solo esposo, Cristo. La Iglesia no está casada con ningún sistema, cualquiera que éste sea, y menos con "el imperialismo internacional del dinero" (Populorum progressio), como no lo estaba a la realeza o el feudalismo del régimen antiguo, y como tampoco lo estará mañana con tal o cual socialismo. Basta con examinar la historia para ver que la Iglesia ha sobrevivido a la ruina de los poderes que en un tiempo creyeron deber protegerla o poder utilizarla. Actualmente la doctrina social de la Iglesia, reafirmada por el Vaticano II, la ha rescatado ya de este imperialismo del dinero que parece ser una de las fuerzas a las cuales estuvo ligada durante algún tiempo.

...como lo muestra el ejemplo de algunos obispos...

6. Después del Concilio se elevaron voces energicas que pedían se terminara con esta calición temporal de la Iglesia y el dinero, denunciada de diversos lados. Ciertos obispos (1) han dado ya el ejemplo. Nosotros mismos tenemos el deber de hacer un examen serio de nues-

(1) Populorum progressio cita el ejemplo del sentido obispo de Talca (Chile), Manuel Larrain.

tra situación respecto a este problema, y de liberar nuestras Iglesias de toda servidumbre respecto a las grandes finanzas internacionales. "No se puede servir a Dios y al dinero."

... y como lo exige la vocación cristiana de servicio en cuanto al bien común.

7. Frente a la evolución actual del imperialismo del dinero, debemos dirigir a nuestros fieles, y plantearnos nosotros mismos, la advertencia que dirigió a los cristianos de Roma el vidente de Patmos frente a la caída inminente de esa gran ciudad prostituida en el lujo gracias a la opresión de los pueblos y al tráfico de esclavos. "Salid, pueblo mío, partid, no sea que, solidarios de sus faltas, vayáis a padecer de sus plagas." (Apoc. 18-4)

8. En cuanto a lo que la Iglesia tiene de esencial y de permanente, es decir, su fidelidad y su comunión con Cristo en el Evangelio, nunca es solidaria de ningún sistema económico, político y social. En el momento en que un sistema deja de asegurar el bien común en beneficio del interés de unos cuantos, la Iglesia debe no solamente denunciar la injusticia, sino además separarse del sistema inicuo, presta a colaborar con otro sistema mejor adaptado a las necesidades del tiempo, y más justo.

II. FIDELIDAD AL PUEBLO

Ningún obispo debe permanecer vinculado a privilegios sociales o al dinero.

9. Esto vale para los cristianos, así como para sus jefes perárquicos y para las Iglesias. En este mundo nosotros no tenemos ciudades permanentes, ya que nuestro jefe, Jesucristo, quiso sufrir fuera de la ciudad (Heb. 13, 12, 14). Que nadie de nosotros permanezca vinculado a los privilegios o al dinero, sino esté listo a "poner sus bienes en común... ya que en estos sacrificios encuentra Dios placer" (Heb. 13, 16). Incluso si no hemos sido capaces de hacerlo de buen grado y por amor, sepamos por lo menos reconocer la mano de Dios que nos corrige como hijos en los acontecimientos que nos obligan a este sacrificio (Heb. 12, 5).

En el medio de una comunidad cristiana solidaria del pueblo en el cual ella toma cuerpo...

10. Nosotros no juzgamos ni condenamos a nadie de los que frente a Dios han creído o creen deber exilarse para salvaguardar su fe o la de sus descendientes. Los únicos que deben ser condenados con energía son los que expulsan a las poblaciones oprimiéndolas material o espiritualmente, o tomando sus tierras.

Los cristianos y sus pastores deben permanecer en el pueblo, sobre la tierra que es suya. La historia muestra que no es bueno a largo plazo que un pueblo se exile lejos de su tierra y se refugie en otra parte. Se debe, o bien defender su tierra contra un extranjero agresor injusto, o aceptar los cambios del régimen que se imponen en su país. Es una falta de los cristianos no ser solidarios de su país y de su pueblo en el momento de la prueba, sobre todo si dichos cristianos son ricos y huyen en realidad solamente para salvar su riqueza y sus privilegios. Ciertamente una familia o una persona puede estar obligada a emigrar para buscar trabajo conforme al derecho de emigración (cf. Pacem in Terris). Pero los éxodos masivos de cristianos pueden causar situaciones lamentables. Es sobre su tierra, en su pueblo, donde los cristianos son llamados normalmente por Dios para realizar su vida en solidaridad con sus hermanos de alguna religión, cualquiera que ésta sea, para ser ellos los testigos del amor que Cristo tiene a todos.

... sacerdotes y obispos son, ellos también, solidarios de ese pueblo.

11. En cuanto a nosotros, sacerdotes y obispos, tenemos el deber más apremiante todavía de permanecer en nuestro lugar, ya que somos los vicarios del Buen Pastor, que, lejos de huir como los mercenarios en el momento de peligro, permanece en medio de la multitud, listo a dar su vida por los suyos (Jn. 10, 11-18). Si Jesús ordenó a sus apóstoles pasar de ciudad en ciudad (Mt. 10, 23), es únicamente en el caso de persecución personal a causa de la fe; esto es diferente de los casos de guerra o de revolución que conciernen a todo un pueblo con el cual debe sentirse solidario el pastor. Este debe permanecer en el pueblo. Si todo el pueblo decidiera exilarse, el pastor podría seguir a la multitud. Pero él no puede salvarse solo, ni con una minoría de aprovechados o de miedosos.

La Iglesia afirma el destino social de la propiedad...

12. Más aún, los cristianos y sus pastores deben saber reconocer la mano del Todopoderoso en los acontecimientos que, periódicamente, de-

La REPRESENTACION
de los FABRICANTES
de PIANOS de ALEMANIA
en VENEZUELA



expone y vende a
precios de fabrica
en los Salones de



PINTO A MISERIA 135

TEL. 41-35-82

PIANOS desde Bs. 2.700

abierto hasta las 8 p.m.

LAS CAMISAS SON
LAVADAS CON
AGUA SUAVIZADA

Sólo

La Primera

garantiza este servicio

El 80% de agua caliente
a 80° centígrados

Jabón en escamas
de la mejor calidad

En el lavado en cada camisa
empleamos un promedio de
15 litros de agua

EN ROPA HECHA PARA CABALLEROS. — ESQUINA DE LAS GRADILLAS. — TELEF. 81-59-87

CINE

Como lo prometimos en el número anterior de SIC, nuestra SECCION DE CINE trae esta vez la crónica del Festival Internacional de Venecia, el último realizado en este año 1967 entre los festivales de primera clase del cine internacional. Lamentamos no haber podido presentar la crónica del Festival de Cannes, aunque, sin embargo, publicamos las críticas a sus películas premiadas. Esperamos para 1968 publicar a su debido tiempo reportajes sobre los cuatro grandes festivales de Berlín, Cannes, San Sebastián y Venecia.

FESTIVAL INTERNACIONAL DE VENECIA, 1967

LOS PREMIOS

León de Oro de San Marcos
Belle de Jour (Dondiego de día) de Luis Buñuel, a base de una novela de Kessel.

Copa Volpi
 A la americana Shirley Knight en la película *Dutchman* (El alemán).

Al yugoslavo Ljubisa Samardic en la película *El Alba*.

Primera obra
Mahlzeiten (El Insaciable), de Edgar Reitz (Alemania).

Premios especiales
 La Cina Vicina (La china vecina), de Marco Bellocchio (Italia).

La Chinoise (La china), de Jean-Luc Godard (Francia).

Premio de la O.C.I.C. (Oficina Católica Internacional de Cine)

O Salto (El salto), puesta en escena por Christian de Chalonge "porque pone de relieve el problema de los inmigrantes que son rechazados por la sociedad y no pueden integrarse en las estructuras sociales contemporáneas".

Premio de la crítica internacional (FIPRESCI)

Rebelión, de Masaki Kobayashi (Japón), film rechazado por el director del Festival.

La Cina Vicina (La china vecina), de Marco Bellocchio (Italia).

ponen a los poderosos de sus tronos y elevan a los humildes, devuelven a los ricos las manos vacías y sacian a los hambrientos. Actualmente, "el mundo pide, con tenacidad y virilidad, el reconocimiento de la dignidad humana en toda su plenitud, la igualdad social de todas las clases" (2). Los cristianos y todos los hombres de buena voluntad no pueden más que adherirse a este movimiento, incluso si tienen que renunciar a sus privilegios y a sus fortunas personales, en beneficio de la comunidad humana en una socialización más grande. La Iglesia no es de ninguna manera la protectora de las grandes propiedades. Ella pide, con Juan XXIII, que la propiedad sea repartida a todos, ya que la propiedad tiene por principio un destino social (3). Paulo VI recordaba hace poco la frase de San Juan: "Si alguno que goce de las riquezas del mundo ve a su hermano en la necesidad y le cierra sus entrañas, ¿cómo habitará en él el amor de Dios?" (I Jn. 3, 17), y la frase de San Ambrosio: "La tierra se ha dado a todo el mundo y no solamente a los ricos." (*Populorum progressio*)

...según las exigencias proclamadas por los Padres de la Iglesia, en particular por San Basilio el Grande.

13. Todos los Padres, tanto orientales como occidentales, repiten el Evangelio: "Comparte tu cosecha con tus hermanos. Comparte la recolección que mañana estará podrida. ¡Atroz avaricia la que deja todo enmohecer antes que dejarlo a los menesterosos!" "¿A quién hago daño dando lo que me pertenece?", responde el avaro. "Pero ¿cuáles son, dime, los bienes que te pertenecen? ¿De dónde los has sacado? Tú te pareces a un hombre que, tomando un lugar en el teatro, quisiera impedir entrar a los otros y esperara gozar solo del espectáculo al cual todos tienen derecho. Tal son los ricos: se declaran dueños de los bienes comunes que han acaparado porque han sido los primeros en ocuparlos. Si cada uno no guardara más de lo que es necesario para sus necesidades cotidianas, y dejara lo superfluo a los indigentes, la riqueza y la pobreza serían abolidas... Al hambriento pertenece el pan que tú guardas. Al hombre desnudo, el abrigo que encierran tus cofres. Al descalzo, los zapatos que se pudren en tu casa. Al miserable, el dinero que tienes oculto. Así oprimes a tanta gente que podría ayudar... No, no es tu rapacidad la que se condena aquí, sino tu negativa a compartir." (San Basilio, homilía contra la riqueza.)

El cristianismo se reconoce solidario de todos los que buscan construir una sociedad más justa...

14. Teniendo en cuenta ciertas necesidades para ciertos progresos materiales, la Iglesia, desde hace un siglo, ha tolerado al capitalismo con el préstamo a interés legal y sus otros usos poco conformes con la moral de los profetas y del Evangelio. Pero ella no puede más que regocijarse al ver aparecer en la humanidad otro sistema social menos alejado de esta moral. Tocar a los cristianos de mañana, según la iniciativa de Paulo VI, reconducir a sus verdaderas fuentes cristianas estas corrientes de valores morales que son la solidaridad y la fraternidad (cf. *Ecclesiam Suam*). Los cristianos tienen el deber de mostrar "que el verdadero socialismo es el cristianismo integralmente vivido en el justo reparto de los bienes y la igualdad fundamental" (4). Lejos de pasarlo por alto, sepamos adherirnos con alegría, como a una forma de vida social mejor adaptada a nuestro tiempo y más conforme con el espíritu del Evangelio. Así evitaremos que algunos confundan Dios y la religión con los opresores del mundo de los pobres y de los trabajadores, que son, en efecto, el feudalismo, el capitalismo y el imperialismo. Estos sistemas inhumanos han engendrado a otros que, queriendo liberar a los pueblos, oprimen a las personas si estos otros sistemas caen dentro del colectivismo totalitario y la persecución religiosa. Pero Dios y la verdadera religión no tienen nada que ver con las diversas formas del Mammon de la iniquidad. Al contrario, Dios y la verdadera religión están siempre con los que buscan promover una sociedad más equitativa y fraternal entre todos los hijos de Dios en la gran familia humana.

...dentro del respeto de la dignidad del hombre y de su trabajo...

15. La Iglesia saluda con orgullo y alegría una humanidad nueva donde el honor no pertenece al dinero acumulado entre las manos de unos pocos, sino a los trabajadores, obreros y campesinos. Pues la Iglesia no es nada sin El que sin cesar le da su ser y su hacer, Jesús de Nazareth, quien durante tantos años ha querido trabajar con sus manos

(2) Intervención del Patriarca Maximos en el Concilio el 27 de octubre de 1964.

(3) *Mater et Magistra*.

(4) Intervención del Patriarca Maximos IV en el Concilio el 28 de septiembre de 1965.

para revelar la eminente dignidad de los trabajadores. "El obrero es infinitamente superior a todo el dinero", como recordaba un obispo en el Concilio (5). Otro obispo, de un país socialista, declaraba igualmente: "Si los obreros no llegan a ser de alguna manera propietarios de su trabajo, todas las reformas a las estructuras serán ineficaces. Incluso si los obreros a veces reciben un salario más alto en algún sistema económico, ellos no se contentarán con estos aumentos de salario. Ellos quieren ser propietarios y no vendedores de su trabajo. Actualmente los obreros son cada vez más conscientes de que el trabajo constituye una parte de la persona humana. Pero la persona humana no puede ser vendida ni venderse. Toda compra o venta del trabajo es una especie de esclavitud... La evolución de la sociedad humana progresa en este sentido, y con seguridad dentro de ese sistema del que se afirma no ser tan sensible como nosotros en cuanto a la dignidad de la persona humana, es decir, el marxismo." (F. Franic, Split, Yugoslavia, el 4 de octubre de 1965.)

... que demasiados cristianos de los siglos pasados, en Oriente como en Occidente, han olvidado en favor de sistemas sociales heredados del paganismo.

16. Es decir que la Iglesia se regocija de ver desarrollarse en la humanidad formas de vida social donde el trabajo encuentra su verdadero lugar, que es el primero. Como lo reconocía el arcipreste Borovoi en el Consejo Ecueménico de las Iglesias, hemos tenido el error de acomodarnos en principios jurídicos paganos heredados de la antigua Roma, pero en este terreno, Occidente no ha pecado menos que Oriente. "De todas las civilizaciones cristianas, el bizantinismo es el que más ha contribuido a santificar simplemente el mal social. Adoptó sin objeción toda la herencia social del mundo pagano y le confirió unción sacramental. El derecho civil del imperio romano pagano fue conservado bajo la vestidura de la tradición eclesiástica durante mucho más de mil años en Bizancio y en la Europa medieval, y durante algunos siglos en Rusia a partir de la época (siglo XVI) en que nuestro país comenzó a considerarse como el heredero de Bizancio. Pero esto es radicalmente opuesto a la tradición social del cristianismo primitivo y de los padres griegos, a la predicación misionaria de nuestro Salvador y a todo el contenido de las enseñanzas de los profetas del Antiguo Testamento, que no envejecen jamás." (C. O. E. 12-7-1966. Iglesia y Sociedad. Génova.)

III. FIDELIDAD A LA PALABRA DE DIOS

Nuestras palabras se inspiran en la palabra de Dios, que invita al valor...

17. Que nadie vaya a buscar en nuestras palabras alguna inspiración política. Nuestra única fuente es la Palabra del que habló a los profetas y a los apóstoles. La Biblia y el Evangelio denuncian como pecado contra Dios todo golpe a la dignidad del hombre creado a su imagen. Dentro de esta exigencia de respeto en cuanto a la persona humana, los ateos de buena fe reúnen ahora a los creyentes para un común servicio a la humanidad en su búsqueda de justicia y de paz. Igualmente nosotros podemos dirigir con confianza a todas palabras de aliento, ya que para todos es necesario mucho valor y fuerza para llevar a buen término la inmensa y urgente tarea que es la única que puede salvar al Tercer Mundo de la miseria y del hambre, y librar a la humanidad de la catástrofe de una guerra nuclear: "Nunca más la guerra, abajo las armas." (6)

... y a la acción común, en particular la de los laicos.

18. El pueblo de los pobres y los pobres de los pueblos, en medio de los cuales nos ha puesto el Misericordioso como pastores de una pequeña multitud, saben por experiencia que deben contar con ellos mismos y con sus propias fuerzas antes que con la ayuda de los ricos. Ciertamente algunas naciones ricas o algunos ricos de ciertas naciones dan una ayuda apreciable a nuestros pueblos, pero sería una ilusión esperar pasivamente una libre conversión de aquellos de quienes nuestro Padre Abraham nos previene "que ellos no escucharán ni al que resucite de entre los muertos" (Lc. 15, 31). Es primero a los pueblos pobres y a los pobres de los pueblos a quienes corresponde realizar su propia promoción. Que vuelvan a tener confianza en ellos mismos, que se instruyan, saliendo del analfabetismo, que trabajen con tenacidad para construir su destino, que se cultiven utilizando todos los medios que la sociedad moderna pone a su alcance, como la escuela y los periódicos: que escuchan a los que pueden despertar y formar la conciencia de las masas y sobre todo la palabra de sus pastores. Que éstos les dispensen íntegramente la Palabra de la Verdad y el Evangelio de la justicia. Que los laicos militantes de los movimientos apostólicos comprendan y pongan

(5) Intervención del Mgr. G. Hakim, arzobispo de Galilea, en el Concilio el 10 de noviembre de 1964.

(6) Paulo VI en la ONU.

Sí, en todo caso hay que estar decididamente a favor de Luigi Chiarini. Luigi Chiarini es el actual director del Festival de Venecia. Ya el año anterior hubimos de describir su combate. Con un rigor, una obstinación y una energía, que nada tiene de muy específico italiano, continúa contra viento y marea a querer hacer del Festival una Mostra, una exposición de películas, una manifestación artística digna y de alto nivel. Para la realización de este noble empeño lucha sobre todos los frentes: contra los comerciantes que quisieran hacer de Venecia una feria de filmes; contra lo que es turismo, que prefiere las fiestas, las recepciones, el vedetismo, el ruido; contra los organismos nacionales de selección que querrian enviar, sobre todo, películas de contenido social o de propaganda; y que otras veces no quieren enviar otros filmes de fuerte tenor artístico y preferidos por el Festival.

En ese aspecto de la selección la conquista este año se concreta en el anuncio del speaker antes de la proyección. En todos los otros festivales el speaker dice: "Tal país presenta tal filme." Este año en Venecia se ha oído: "El Festival presenta un filme del señor X", sin mención de nacionalidad.

Pero es destino de los reformadores el conquistar enemigos que atisban cada uno de sus gestos y que acumulan los reproches. Algunos pueden tener su fundamento. Se puede lamentar, por ejemplo, la no-selección de *Rebelión*, del japonés Masaki Kobayashi, a quien la Fipresci (Crítica Internacional) le ha concedido el premio ex-aequo juntamente a *La Cina Vicina*, del joven Bellocchio. Se puede también lamentar la no-selección de una película sobre el Vietnam, en la cual han colaborado Resnais, Chris Marker, etc.

El ejercicio de un poder fuerte conlleva sus riesgos; pero ¿son menores los riesgos de un poder débil? Chiarini manifestó que había orientado la selección en el sentido de una apertura hacia los jóvenes, mucho más que a la consagración de nombres ya conocidos. Y ésta es característica que domina a Venecia 67, que aporta no menos de "opera prima" (primeras obras).

Sí, decididamente, hay que estar a favor de Luis Chiarini. Porque es la política de la exigencia, del camino estrecho y de la calidad.

Belle de Jour (Buñuel)

Con *Belle de Jour*, Luis Buñuel, que hace alternar en su obra la ascesis y el vicio, como se sabe, se enfrenta aquí un caso frío de una esposa frígida que busca su curación en la abyección de una casa de citas...

El tema, pues, es ultra-escabroso; tomado de una novela de Kessel. Buñuel lo ha tratado con una relativa discreción. Formalmente, ésa es la economía en la simplicidad, sello de los grandes maestros. Sin avisar, el cineasta pasa de lo natural o real al sueño y al pasado. Él instala la cámara en el interior de la joven y ve todas las cosas con sus ojos. Esto quiere decir que las fronteras son voluntariamente mal definidas; de donde resulta un misterio sabio. Esto es lo que nos ha dado el buen Buñuel; pero no todo lo que nos ha dado el gran Buñuel en Nazarino y en Viridiana.

La Cina Vicina (Bellocchio, el niño terrible del cinema italiano)

"Yo veo que los jóvenes se sienten a gusto en Venecia", ha dicho en sustancia Luis Chiarini. De todos los que aprovecharon este año de la hospitalidad veneciana, el más dotado y el más personal es ciertamente Marco Bellocchio, que hizo allí la figura del niño terrible del cine trasalpino. Dotado y dinámico, se sitúa más cerca de Buñuel que de Godard; y esto era ya una originalidad. Con una alegría impetuosa de iconoclasta, hace sátira de los grandes burgueses tentados de la política, socialista el uno y comunista el otro. Pero el terrorista es todavía niño de coro y besa la mano del cura. Como Buñuel, desdén la caligrafía cinematográfica y busca, sobre todo, los cuadros fuertes. Pero es todavía muy y demasiado bravucón. Su filme es joven, demasiado joven, apenas infantil a veces. Pero Bellocchio tiene temperamento. Se volverá a hablar de él.

La Chinoise (Godard)

Nunca Godard nos ha parecido más payaso. Pero magistralmente payaso. Suplico que no se tome esa palabra en el sentido peyorativo. Sorprender, cambiar de tono, intrigar, enamorar, gritar, alabar, agarrarse de todo; ese es el arte del payaso. Godard lo practica en la pantalla con una forma genial. Del incomparable *Pierrot le fou* Godard hizo un filme de amor. La actual película me rememora la idea. Él describe, en colores, con fantasía, un grupo de universitarios franceses comunistas pro-chinos, tipo de guardia roja, como él lo precisó en conferencias a la prensa. Son mini-revolucionarios, pero del todo serios. Claro, más intrigante. Máximas, bromas, declamaciones, cartas, gritos, frases escritas, mimos, noticias del día, entrevista cinema-verdad; en síntesis, todos los procedimientos de Godard están aquí completos, muchas veces perfeccionados, pero siempre así y todo dejan esa impresión de bric-à-brac de un ilusionista.

en práctica la exhortación de nuestro Papa Paulo VI: "...corresponde a los laicos, por su libre iniciativa y sin esperar pasivamente consignas y directivas, penetrar de espíritu cristiano la mentalidad y las costumbres, las leyes y las costumbres de su comunidad de vida. Los cambios son necesarios, las reformas profundas, indispensables: deben emplearse resueltamente para insuflarles el espíritu evangélico..." (*Populorum progressio*). En fin, que los trabajadores y los pobres se unan, ya que únicamente la unión hace la fuerza de los pobres para exigir y promover la justicia en la verdad.

Ya que la relación con Dios se realiza y se verifica dentro de la relación con los demás, tenemos el deber de compartir...

19. El pueblo tiene hambre de verdad y de justicia, y los que han recibido el cargo de instruirlo y educarlo deben hacerlo con entusiasmo. Algunos errores deben ser disipados con urgencia: no, Dios no quiere que haya ricos que aprovechen los bienes de este mundo explotando a los pobres. No, Dios no quiere que haya pobres siempre miserables. La religión no es el opio del pueblo. La religión es una fuerza que eleva a los humildes y rebaja a los orgullosos, que da pan a los hambrientos y hambre a los hartos. Ciertamente Jesús nos previno que siempre habría pobres entre nosotros (Juan 12, 8), pero es porque siempre habrá ricos para acaparar los bienes de este mundo y de igual manera ciertas desigualdades debidas a las diferencias de capacidades y a otros factores inevitables. Pero Jesús nos enseña que el segundo mandamiento es igual al primero, ya que no se puede amar a Dios sin amar a sus hermanos los hombres. Él nos previene que todos los hombres seremos juzgados por una sola frase: "Tuve hambre y me disteis de comer... Yo era aquel que tenía hambre." (Mat. 25, 31-46) Todas las grandes religiones y sabidurías de la humanidad hacen eco de esta frase. Así el Corán anuncia la última prueba a la que son sometidos los hombres en el momento del juicio de Dios: "¿Cuál es esta prueba? La de redimir a los cautivos, de alimentar durante la carestía al huérfano... o al pobre dormido en el suelo... y de hacerse una ley de la misericordia." (Sour. 90, 11-18)

...y los poderes públicos deben usar eventualmente su autoridad para tal reparto, por medio de la expropiación...

20. Nosotros tenemos el deber de compartir nuestro pan y todos nuestros bienes. Si algunos pretenden acaparar para ellos mismos lo que es necesario a los otros, entonces es un deber de los poderes públicos imponer el reparto que no se hace de buen grado. El Papa Paulo VI lo recuerda en su última encíclica: "El bien común exige a veces la expropiación si, a causa de su extensión, de su explotación débil o nula, de la miseria que de ello resulta para las poblaciones, del daño considerable causado a los intereses del país, ciertos dominios son obstáculos para la prosperidad colectiva. Al afirmarlo con claridad, el Concilio ha recordado no menos claramente que la renta disponible no está abandonada al libre capricho de los hombres, y que las especulaciones egoístas deben ser suprimidas. Ya no podrá admitirse que los ciudadanos provistos de rentas abundantes, provenientes de los recursos y la actividad nacionales, transfieran una parte considerable al extranjero para su beneficio personal, sin preocuparse del daño que hacen sufrir por ello a su patria." (*Populorum progressio*) No se puede admitir tampoco que los ricos extranjeros vengan a explotar a nuestros pueblos pobres bajo el pretexto de hacer comercio o industria, como no puede tolerarse que algunos ricos exploten a su propio pueblo. Esto provoca la exasperación de los nacionalismos siempre lamentables, opuestos a una verdadera colaboración de los pueblos.

...y se comprueba la necesidad de una autoridad mundial para promover tal reparto a nivel mundial.

21. Lo que es verdadero para los individuos lo es para las naciones. Por desgracia, actualmente ningún gobierno verdaderamente mundial puede imponer la justicia entre los pueblos y repartir equitativamente los bienes. El sistema económico en vigor actualmente permite a las naciones ricas seguir enriqueciéndose aunque incluso ayuden un poco a las naciones pobres, que proporcionalmente se empobrecen. Estas naciones pobres tienen el deber de exigir, por todos los medios legítimos en su poder, la instauración de un gobierno mundial donde todos los pueblos, sin excepción ninguna, estén representados, y que sea capaz de exigir, incluso hasta imponer, una repartición equitativa de los bienes, condición indispensable para la paz. (Cf. *Pacem in Terris* y *Populorum Progressio*.)

Los que son explotados deben unirse para la defensa de la justicia...

TODO PARA SU NIÑO EN DOVILLA, Jr. — TELEFONO: 41.16.14

22. En el interior mismo de cada nación, los trabajadores tienen el derecho y el deber de unirse en verdaderos sindicatos con el fin de exigir y defender sus derechos: justo salario, licencias pagadas, seguridad social, viviendas familiares, participación en la gestión de la empresa... No es suficiente que estos derechos sean reconocidos sobre el papel por las leyes. Estas leyes deben ser aplicadas y corresponde a los gobiernos ejercer sus poderes en este terreno para servicio de los trabajadores y los pobres. Los gobiernos deben abocarse a hacer cesar esa lucha de clases que, contrariamente a lo que de ordinario se sostiene, los ricos a menudo ponen en acción y continúan realizando contra los trabajadores explotándolos con salarios insuficientes y condiciones inhumanas de trabajo. Es una guerra subversiva que desde hace mucho tiempo lleva a cabo taimadamente el dinero a través del mundo, masacrando pueblos enteros. Ya es tiempo de que los pueblos pobres, sostenidos y guiados por sus gobernantes legítimos, defiendan eficazmente su derecho a la vida. Dios se reveló a Moisés diciendo: "He visto, he visto la miseria de mi pueblo; he escuchado el grito que le arrancan sus explotadores... Y he resuelto liberarlo." (Exodo, 9-7) Jesús tomó sobre sí a toda la humanidad para conducirla a la Vida Eterna, cuya preparación terrenal es la justicia social, primera forma del amor fraternal. Cuando Cristo, por medio de su resurrección, libera a la humanidad de la muerte, conduce todas las liberaciones humanas a su plenitud eterna.

...en la esperanza de un mundo mejor.

23. De esta manera dirigimos a todos esta frase del Evangelio que algunos de entre nosotros (7) dirigieron el año pasado a su pueblo con esta misma inquietud y animados por esta misma esperanza de todos los pueblos del Tercer Mundo: "Nosotros os exhortamos a permanecer firmes e intrépidos, como fermento evangélico en el mundo del trabajo, confiados en la palabra de Cristo: Poneos de pie y levantad la cabeza, pues vuestra liberación está próxima." (Luc. 21-28)

ESQUEMA DE LAS IDEAS DE EMMANUEL MOUNIER

I. LA PERSONA

1. Generalidades

Una persona es un ser espiritual constituido como tal por una manera de subsistencia y de independencia en su ser; conserva esa subsistencia por la adhesión a una jerarquía de valores libremente aceptados, asimilados y vividos por un compromiso responsable y una constante conversión; unifica así toda su actividad de la libertad y desarrolla además, a impulso de actos creadores, su vocación personal. (C.A., 1)

La persona se da o rehusa darse, pero no se presta jamás.

Por eso, pecho contra la persona —en una palabra— cada vez que me comporto como si deseara de un hombre, ya excomulgándole, sin autoridad, de las más altas virtualidades humanas, ya reduciéndole al estado de un objeto o de un instrumento. (C.A., 3)

El fin de la educación no es hacer, sino suscitar personas. Por definición, una persona se suscita por una llamada, no se fabrica a base de un aprendizaje. La educación no puede, pues, tener como fin el modelar al niño según el conformismo del medio familiar, social o político, ni se limita a adaptarle a la función o al papel que representará de adulto. La transferencia de la persona implica que la persona no pertenece a nadie más que a ella misma: el niño es sujeto, no es ni RES societatis, ni RES familiae, ni RES Ecclesiae. Sin embargo, no sujeto puro; ni sujeto aislado. Injertado en unas colectividades, es formado por ellas y en ellas; si no son con respecto a él todopoderosas, son, sin embargo, medios formadores naturales: la familia y la nación, los dos abiertos hacia la Humanidad, a los que el cristiano añade la Iglesia. (C.A., 4)

2. Libertad

No soy únicamente libre por el hecho de ejercer mi espontaneidad, llego a ser libre si inclino esta espontaneidad en el sentido de una liberación, es decir, de una personalización del mundo y de mí mismo. (C.A., 7)

Esta libertad no debe hacernos olvidar las libertades concretas de cada persona. Las libertades no son más que ocasiones ofrecidas al espíritu de libertad. (C.A., 7).

(7) Manifiesto de los obispos del Noreste de Brasil. Recife, 19 julio de 1966.

Siempre un desplafarro de detalles, sin espíritu de síntesis. Un conjunto difícil para tomarlo en serio, aun después de una conferencia a la prensa, agresiva y ruidosa, de la que hablaremos a su tiempo.

O Sálto (Christian de Chalonge)

Historia de un señor portugués emigrado en Francia, manifiesta, con una hechura muy honorable, una atención a los demás. Lo que ha reconocido la OCIC al concederle su premio.

Mahlzeiten (Edgar Reitz)

De una manera muy curiosa, en el contexto de este festival de avanzada, la familia, la buena vieja familia y la misma numerosa familia ha recibido los honores de al menos tres películas.

En *Il padre di famiglia*, del italiano Nanny Loy, y en *Mahlzeiten*, del alemán Edgar Reitz, es el mismo tema: el amor de una pareja con frecuencia desmoronada insensiblemente bajo la angustia de los afanes, las fatigas, por el ruido y, muchas veces, por el furor de una familia demasiado absorbente, tan absorbente que no permite oír la música de los corazones.

Mahlzeiten ha obtenido el premio "prima opera".

En *Our Mother's House* (La casa de nuestra madre), del inglés Jack Clayton, siete niños que han quedado huérfanos se organizan para escaparse del orfanato. Tienen que luchar, en seguida, con su (falso) padre, que huye sin dejar su dirección, lo que trae la desgracia de esa familia unida.

Amis du film et de la television
Octubre.

"SOLO SE VIVE DOS VECES"

En esta oportunidad Bond salva al mundo de la guerra nuclear. Spectro nuevamente empieza a hacer de las suyas, no ya robando dos bombas atómicas como en "Operación Trueno", sino interceptando las cápsulas espaciales de Rusia y de los Estados Unidos, a fin de que ambas potencias se culpen mutuamente y estalle la guerra. Entonces, Spectro dominará al mundo.

Con un elenco totalmente renovado, y diciendo lo mismo del equipo técnico, vuelve Sean Connery a su quinta película como James Bond para encarnar la sexta película del 007 (no es juego de palabras; en "Casino Royale" encarnan a Bond cuatro actores, ninguno de ellos Connery).

Nuevamente el derroche es impresionante. La guardia de Spectro, una maravilla de la ingeniería cinematográfica, es destruida por las bombas lanzadas por el ejército de japoneses que coman-

da 007. Los más inverosímiles instrumentos de guerra y espionaje figuran en la película junto con los últimos avances reales de la técnica moderna. Helicópteros que disparan pequeños cohetes; cápsulas espaciales y mil artefactos más se dan cita con Bond en "Twice".

Pero el 007 sigue siendo el mismo, independientemente de quien lo encarne o de los aparatos que use, o del enemigo que combata. Hablando como quien no ha podido admirar constantemente al agente 007, me sentiría demasiado feliz si pudiera creer que los filmes de Bond puedan servir para algún fin constructivo a medida que se cumple el proceso de cansancio en el tributo de admiración. Mi opinión de persona no simpatizante es que "Twice" tiene momentos preciosos, pero en casi su totalidad la película está destrozada al hacerla depender en forma cada vez más decisiva y frecuente del uso de aparatos ultramodernos, del encuentro artificial y a propósito para llegar al happy end. Esta película abusa de procedimientos artificiosos más que sus precedentes y hará decaer la fiebre de Bond.

S.M.S. y M.W.
de Movies y América,
Junio.

"DON QUIJOTE"

Se ha dicho que el Quijote es, después de la Biblia, el libro más leído del mundo. Figura entre la media docena de obras cumbres del genio humano. Ha dado inspiración a artistas de otras manifestaciones, lo mismo en los grabados de Doré que en la música de Foertsh, sin olvidar su influencia en escritores como Dostotewski y Tolstói.

Precisamente han sido los rusos los mejores en la comprensión de la pasmosa andadura de Alonso Quijano. La criatura cervantina, que ha sestionado al mundo desde su nacimiento como encarnación del idealismo puro, ha tenido más eco en Rusia, donde todavía las ediciones son importantes, hasta el extremo que ya van vendidos en el país más de cinco millones de ejemplares de la singular novela.

Ahora nos llega en el cine el Don Quijote del ucraniano Gregori Kozintsev, una de las máximas celebridades cinematográficas de la Unión Soviética. Hombre de gran sensibilidad y buen gusto, distinguido ya cuando en 1921 fundó en Petrogrado, junto con Trauberg, la FEKS (Escuela de Arte Excéntrico), consigue realizar una versión del Quijote cuando está en la plenitud; lo corroborará después con su versión de Hamlet.

3. Comunidad

La comunidad es una persona nueva que une a las personas que forman por el corazón de ellas mismas. Una comunidad en la que cada persona se realiza en la totalidad de una vocación continuamente fecunda, y la comunión del conjunto sería una resultante viva de los éxitos particulares. El lugar de cada uno sería en ella insustituible; al mismo tiempo que armonizado con el todo. El amor sería la unión primera, y no algún contrato, algún interés económico o vital, ningún manejo extrínseco. Cada persona encontraría allí, en los valores comunes trascendentes, al espacio y a la duración particular, la unión que las relegaría a todas. (C.A., 21)

El amor, concreto y cercano, es la realización de la persona en su tendencia fundamental de expansión.

Por lo tanto, es necesario una generosa comunicación de bienes, ya que en una comunidad idealizada la comunicación del conjunto sería una resultante viva de las realizaciones particulares.

4. Valores

La persona es lo que en el hombre no puede ser utilizado.

Esta concepción nos indica una jerarquía en la escala de valores.

Valores del espíritu; valores de la vida privada (porque pertenece a la persona y no a la sociedad humana el construir su propio destino); valores de cultura. Como se ha dicho, es lo que queda cuando no se sabe ya nada: el hombre mismo. (C.A., 31)

5. Misión del personalismo

Consiste en buscar el camino propio del hombre.

Rechaza el optimismo impaciente de la ilusión liberal o revolucionaria, lo mismo que el pesimismo igualmente impaciente de los fascismos.

Encuentra el camino en un optimismo trágico soportado en un clima de grandeza y de lucha. No se llega a ser personalista abandonando sus fidelidades anteriores a los puntos de vista prácticos que se han escogido para la resolución de los problemas prácticos. Se puede ser cristiano y personalista, socialista y personalista y, ¿por qué no?, comunista y personalista, con tal que se sea comunista de una manera que no contradiga a los valores fundamentales desarrollados aquí.

II. LAS ESTRUCTURAS

1. El mundo burgués

La persona se desenvuelve en un mundo concreto, ordenado y dirigido por unas estructuras temporales. Comencemos por una estructura, la más diluida, la menos organizada, pero la universalmente más poderosa: la burguesía.

No podemos estar tranquilos en ningún estrato social, ya que la burguesía amenaza a todos.

El burgués es un típico producto del individualismo.

Hombre de salud, hombre de felicidad; hombre de bien: un hombre que ha encontrado su equilibrio, un ser desgraciado.

Mantiene en su vida una escala de valores: la seguridad, el confort, la consideración, el prestigio, la propiedad.

Y no se da cuenta de que no posee él y sus cosas, sino que éstas le poseen a él.

Ya que se mueve en un mundo material, de intereses y egoísmos, del que está ausente el amor.

2. El Estado

Es una estructura organizada.

Debe proteger el desarrollo de la persona en la libertad.

La representatividad es fundamental.

El verdadero sentido de la nación se pone en peligro por un imprudente nacionalismo.

3. Los sistemas políticos

La democracia no es y debe dejar de ser un régimen en el que todo el mundo pretende las responsabilidades del gobierno. Es un régimen en el que todo el mundo debe formarse para las responsabilidades del gobierno que llevan consigo la toma de posición frente a las grandes direcciones ideológicas del régimen, la defensa contra el exceso de los poderes y la colaboración con los organismos comunitarios. (C.A., 53)

En los regímenes fascistas, los ciudadanos renuncian a toda iniciativa, a toda voluntad propia, por abandonarla en un hombre que querrá por ellos, juzgará por ellos, actuará por ellos. Cuando él diga "yo", ellos pensarán "nosotros" y se sentirán más grandes por ello. (C.A., 55).

Contra la revolución de los desfiles, nosotros queremos hacer la revolución laboriosa de los pobres.

4. Las estructuras sociales de convivencia

El mundo en que vivimos no reconoce aún, prácticamente, la originalidad irreductible de la persona.

La convivencia es una victoria difícil que consiste en la armónica coexistencia de las instituciones y las personas. Es un error creer que la autenticidad se consigue con simples proclamas de no-conformismo. El no-conformismo no es una virtud. No hay valores negativos. Existe una manera, hoy bastante común, de no-conformismo, que no es, por así decirlo, más que una especialización del conformismo. (C.A., 63)

III. COMPROMISO Y ACCION

1. Actitudes humanas

La acción es para el hombre la experiencia espiritual integral.

Para actuar no basta un impulso momentáneo: es necesaria una actitud humana total. Nosotros somos tan exigentes con la acción como nosotros mayores lo eran con sus convicciones o sus sentimientos. (C.A., 68)

Partimos de la inestable situación del hombre, siempre sometido a la tensión espíritu-materia, ideal-realidad.

Es necesario mantener una actitud de exigencia ante los satisfechos, los seguros, los teóricos, los violentos, el confucionismo.

Esta exigencia no debe quitar a la acción su profundo humanismo, que sepa amar y ser optimista. Sólo se encuentra uno perdiéndose; sólo se posee lo que se ama. Vayamos más lejos, hasta el límite de la verdad que nos salvará: sólo se posee lo que se da. (C.A., 80)

Los tres niveles ascendentes de un humanismo total. Llamamos civilización, en un sentido estricto, al progreso coherente de la adaptación biológica y social del hombre a su cuerpo y a su medio; cultura, a la dilatación de su conciencia, a la soltura que adquiere en el ejercicio del espíritu, a su participación en una cierta manera de reaccionar y de pensar particular de una época y de un grupo, aunque tendiendo a lo universal; espiritualidad, al descubrimiento de la vida profunda de su persona.

Nuestra acción no está dirigida esencialmente al éxito, sino al testimonio. Es decir, las ideas no nos dejan tranquilos; no tendríamos fe, no tendríamos amor si no quisiéramos con toda nuestra fuerza su realización. No la queremos para nosotros ni necesariamente por nosotros, sino para ella y para millares de hombres que no han desesperado nunca. Pero aunque estuviéramos seguros del fracaso, partiríamos de todas formas: porque el silencio ha llegado a ser intolerante. (C.A., 83)

Cada vez que un valor eterno debe revestir un cuerpo nuevo, se levantan resistencias. Para unos es simplemente la rutina y la pereza de ser molestados. Para otros —esto es muy importante—, falta de imaginación, incapacidad para representarse bajo una disposición nueva lo que siempre se ha conocido bajo una forma dada. Otros, y me interesan por esto, se sienten tocados más a fondo. Fieles con una profunda fidelidad a la parte eterna de este valor, lo creen amenazado cuando se ataca únicamente su última apariencia. Más vale no moverse que perderlo todo; y no ven que es precisamente la inmovilidad la que mata la vida, y que si lo eterno debiera conservar siempre el rostro de una época, dejaría entonces de ser eterno. (C.A., 89)

2. El hombre comprometido

La acción gratuita no existe: ya estamos comprometidos por nuestra misma condición humana. Rechazar, por tanto, el compromiso, es rechazar la condición humana.

El compromiso comienza por "inquietud", se hace consciente por la "toma de mala conciencia" y se traduce en una "conversión". Modificando la fórmula habitual, yo diría que la revolución personal comienza por una toma de mala conciencia revolucionaria. No es tanto la toma de conciencia de un desorden exterior, científicamente establecido, cuanto la toma de conciencia por el sujeto de su propia participación en el desorden, hasta aquel inconsciente, hasta en sus actitudes espontáneas, en su personaje cotidiano. (C.A., 91)

Debemos responder a una vocación de presencia en nuestro mundo concreto.

Esto lleva consigo riesgos y tentaciones; no es posible una acción comprometida sin "mancharse las manos". Todas las situaciones son situaciones impuras, mezcladas, ambiguas y, por tanto, desgarradoras. Queremos actuar y no abandonar ninguno de sus principios o no mancharse las manos es una contradicción "in terminis": expresa un fariseísmo egocéntrico ligado a la imagen del "yo" más que al destino común de los hombres.

Gracias a esa madurez intelectual y técnica, depurada por una vibración emocional, Kozintsev ha podido lograr este Quijote soberbio, donde por encima de todo está el espíritu del inmortal caballero manchego. Más aún, está —incluso con más autenticidad— el espíritu de Sancho, su grandeza, no inferior a la de su señor. Calar en la entraña de la obra cervantina como lo ha hecho el director ruso con el movimiento de las imágenes es su mayor mérito y lo que da fuerza y emoción a su película.

Poco importa, pues, que en orden a la correlación de episodios de Don Quijote se haya alterado alguno cronológicamente.

La unidad, el ritmo, la poesía, la belleza, el encanto, la sugestión, encadenan las secuencias de este Don Quijote que, filmado en 1956, fue presentado en San Sebastián durante el Festival de 1964 y se estrenó en Madrid con todos los honores y el mayor triunfo.

Precisamente, para encarnar al héroe buscó Kozintsev al actor más idóneo de la URSS, al gran Nikolai Tscherkasov —fallecido recientemente—, un artista polifacético que lo mismo prestaba cuerpo y espíritu a un Falstaff obeso y sexual que a su antagonista Don Quijote, macilentó y espiritual. Tscherkasov, acostumbrado, por otra parte, a interpretar figuras como Pedro el Grande, Alexandre Nevski, Iván el Terrible y Rímski-Korsakov, no ha tenido dificultad en definir con rasgos, gestos y ademanes a un arquetipo único en la Historia de la Literatura. Su trabajo es sencillamente magnífico. Es el mejor Quijote animado.

Otro tanto pudiera decirse de Vladimir Tulbelev, que ha vivido compenetrado el personaje de un escudero tan "espejo y flor de la caballería andante" como el jinete que inmortalizó a Rocinante. Satisface, pues, que, al contrario de lo que frecuentemente suele ocurrir en cine como en otras artes, cada versión del Quijote sea una superación, una consecución mayor. Que sea este filme de Kozintsev el mejor de todos y no uno más solamente que añadir a la filmografía cervantina. La esencia de la obra lo merece.

Y en este mundo actual, donde la adarga y la rodela se llaman "dumping" y "clearing", no está de más una nueva salida del mejor enderezador de entuertos que ha surgido de la imaginación del hombre. Todos ganamos. Cine y espectadores.

P. R.
Reseña, octubre

**ORIENTACION
MORAL
DEL
CINE**

PUBLICADA POR EL CENTRO
DE CULTURA FILMICA

1.—TODOS:

CIRCO ALREDEDOR DEL MUNDO (EL)
NOVIO PARA DOS HERMANAS (UN)

2.—JOVENES:

CAJA EQUIVOCADA (LA)
MI TESORO ERES TU
NOCHÉ DEL GRAN ROBO (LA)
THOMPSON 1880
TRECE NOVIAS DE FU-MANCHU (LAS)
VALLE DEL MISTERIO (EL)
ESPIA QUE CAYO DEL CIELO (LA)
FURIA APACHE O EL ULTIMO RENEGADO
FURIA EN BAHIA
MEJOR AGENTE SECRETO (EL)
SOLO SE VIVE DOS VECES
YO, YO Y SIEMPRE YO
CUL-DE-SAC

3.—ADULTOS:

CINCO MIL DOLARES PARA UNA
MASACRE

4.—ADULTOS, con reservas:

CUMBRE Y EL ABISMO (LA) (PRIVILEGE)
GOLPE DE MILLONES (UN)
GRAN FUGA (LA)
MEDALLON SANGRIENTO (EL)
TIGRE (EL)

5.—DESACONSEJABLE:

JOHNNY BANCO
NACIDOS PARA PERDER

3. El hombre revolucionario

Un paso más en la acción personalista es la actitud revolucionaria. Rebeldía, en primer lugar, contra nosotros mismos. Rebeldía frente a los mitos, las injusticias, la lucha de clases, los partidos políticos. Revolución auténtica no es agitación ni terrorismo. No son tecnócratas los que harán la revolución necesaria. No son los que sólo llegan a ser sensibles a las formas políticas del desorden. No serán tampoco los que acepten ser arrollados por las fatalidades, tal y como se presentan. No son, finalmente, los que no den a su compromiso más que una adhesión de los labios o del espíritu. (C.A., 110)

4. Líneas de acción

El esfuerzo hacia la verdad y la justicia es una tarea colectiva. Actuar es elegir; edificar es sacrificar. Una mentalidad infantil sobrevive en esas individualidades demasiado abundantes que no quieren excluir nada ni apenar a nadie, y que llaman comprensión a su incapacidad de escoger, y apertura la confusión que resulta de ello. Edificar es sacrificar. (C.A., 114)
Pasando valientemente a través de las contradicciones de la acción, necesitamos seguir una línea en la que la persona se realice en plenitud. Una revolución para la persona no puede emplear más que medios que estén de acuerdo con la persona. No se domina una sociedad malvada por unos medios de la misma naturaleza que los suyos. La táctica central de toda revolución personalista no será, pues, el reunir unas fuerzas incoherentes para atacar de frente la potencia coherente de la civilización burguesa y capitalista. Consiste en colocar en todos los órganos vitales hoy endurecidos, de la civilización decadente, los gérmenes y el fermento de una civilización nueva. (C.A., 16)

IV. PARA UNA RENOVACION CRISTIANA

1. Idea general

La religión es un diálogo de persona a persona. El cristianismo no es una religión dulce y cómoda. Hay algo trágico en nuestras relaciones con Dios (pecado, muerte, redención), que da sentido a todos los sufrimientos humanos.

2. El rostro nuevo de la Iglesia

El hombre auténticamente religioso descubre en sí, y en las estructuras eclesiales en que está comprometido, una profunda necesidad de renovación. "El día que reconozcamos, con el dolor consiguiente, que una inmensa masa del mundo cristiano y un inmenso sector de nuestras vidas llamadas cristianas se han abandonado al paganismo, ese día, la curación está cerca." (C.A., 125)
El principal problema que preocupa al cristiano es el de la encarnación y la trascendencia de la Iglesia. "No hemos de llevar lo espiritual a lo temporal: está ya allí. Nuestra misión consiste en descubrirlo y darle vida o, mejor, en comulgarlo. Todo lo temporal es el sacramento del reino de Dios." (C.A., 131)
Lo espiritual no está separado de lo temporal: el cristianismo obliga al hombre a una presencia activa en todo lo temporal.

3. El auténtico cristiano

"Unos cuantos hemos vivido una experiencia. Ahora estamos completamente seguros de que no se puede ser totalmente cristiano; hoy día basta con serlo un poco, sin ser revolucionario." (Rev.) (C.A., 138)
El cristiano debe tomar una actitud ante todos los problemas humanos: justicia y misericordia; pobreza y riqueza; fuerza y debilidad; sufrimiento y defensa; violencia y caridad. "Para el cristiano 'interior' es una tentación constante el retirarse de los asuntos del mundo, pero aprovechándose de las victorias de los que luchan en él, lo que no es una postura muy honesta. Entonces aparece el espectador profano como esos asalariados que se niegan a arriesgarse a una huelga porque ellos 'no hacen política'; pero año tras año se aprovechan de las mejoras obtenidas por los que hacen las huelgas, reciben los golpes y cumplen los meses de cárcel." (C.A., 126)
Ante la complejidad de la situación del mundo, todo cristiano es portador de un mensaje de esperanza.

Este esquema está hecho sobre la base del libro *El compromiso de la acción*, publicado por XYZ y cuya autocrítica aparece en la sección de libros. C.A. remiten a los números de las citas.

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

Dios no ha muerto

EDITORIAL

Diciembre. El mes de la alegría de los humildes; el mes de los niños; el mes en que se convierten en niños los grandes y los adultos porque ha nacido el Niño Dios en un portal de Belén.

Hasta los incrédulos quedan contagiados del encanto de la fe de los sinceros creyentes.

En este número de Navidad, el ambiente saturado de espiritualidad nos invita a comentar un tema que plantea el *Time* del 8 de abril de 1966. Con una portada chillona, a página entera en negro, surcaba una interrogante en líneas rojas: *Is God dead?*

¿Ha muerto Dios?

Con una estudiada ponderación, *Time* monta un ensayo denso y apasionante. Comienza por poner de relieve la actualidad y la trascendencia de la pregunta. Atormenta, nos dice, tanto a los creyentes, que quizás secretamente temen que esté muerto, como a los ateos, que posiblemente sospechan que Dios esté vivo.

Recuerda el éxito brutal en medio de los escépticos la afirmación que Nietzsche puso en labios de un loco: ¡Dios ha muerto! Nos describe una nueva ola —ciertamente extraña— de ateos cristianos que, creyendo que Dios está absolutamente muerto, quieren crear una teología sin Dios. El teólogo de Princeton, Paul Ramsay, observa que “el nuestro es el primer intento registrado en la historia de edificar una cultura basada en la premisa de que Dios ha muerto”.

Distingue diversos ateos: quienes no entienden la Providencia divina: “un creador cargado con todas las contradicciones del mundo”, como Simone Beauvoir; quienes desdeñan olímpicamente el problema, como el doctor Claude Levi-Strauss; también ateos prácticos, como muchos cristianos que llenan los bancos de nuestras iglesias los domingos y en el resto de la semana se comportan como si Dios no existiera; quienes preguntan si una civilización industrial contemporánea puede construir o no símbolos que puedan ayudarnos a comprender a Dios.

Time ni afirma ni niega. Termina con una citación ecléctica: Gabriel Vahanian sugiere que no podría darse una verdadera fe sin una cierta medida de duda; y así la preocupación cristiana sobre Dios del mundo contemporáneo pudiera ser un antídoto necesario y saludable contra siglos en los que la fe fue demasiado segura y conforme.

La preocupación de la Iglesia

En manera alguna subestimamos la gravedad del ateísmo contemporáneo.

La Iglesia manifiesta preocupación, precisamente, de encontrar símbolos que convezan no tanto a los hombres de la cultura agrícola, que fenece, cuanto a los hombres de la cultura industrial, que se impone.

El Concilio Vaticano II, en la Constitución *Gaudium et Spes*, le consagra buena parte del Capítulo primero, dedicado a la Dignidad de la Persona Humana.

Comienza por afirmar que el ateísmo es uno de los fenómenos más graves de nuestro tiempo; y debe ser examinado con toda atención. Estudia las formas y raíces del ateísmo.

Unos niegan a Dios expresamente. En nuestros días los más lo presentan en forma de humanismo. Consideran al hombre como el único y verdadero problema, y su interés se centra en la consecución del hombre plenamente realizado.

Hay un humanismo racionalista, que se funda en la autonomía de la razón y del pensamiento humano. Hay un humanismo científico, que afirma que nada puede decirse de Dios. Si es espíritu no puede ser objeto de la Ciencia, que alcanza sólo lo palpable, medible y sensible. Además, la Ciencia lo explica todo sin necesidad de Dios. Hay un humanismo moral, que niega a Dios como violenta protesta del mal del mundo. Hay, finalmente, un humanismo social, que afirma que la religión cristiana, con su doctrina de la paciencia y la esperanza de los bienes eternos, enervan al hombre en la lucha de sus derechos y en la batalla de la prosperidad material.

Todos estos humanismos mutilan al hombre. Paulo VI escribe en la *Populorum Progressio*: "Un humanismo cerrado, impenetrable a los valores del espíritu y a Dios, que es fuente de ellos, podría aparentemente triunfar. Ciertamente, el hombre puede organizar la tierra sin Dios. Pero, al fin y al cabo, sin Dios no puede menos de organizarse contra el hombre. El humanismo exclusivo es un humanismo inhumano (de Lubac). La muerte de Dios se traduce en la muerte del hombre.

Signos positivos

Como espectadores de la historia contemporánea, creemos asistir en nuestros días a un período de retorno a la fe, mucho más que al colapso de la creencia en Dios.

Es evidente, como fenómeno mundial, un ascenso en el respeto y hasta simpatía respecto de la Iglesia como fuente de cultura y progreso. Obra singularísima del prestigio de los últimos Romanos Pontífices. La visita de Paulo VI a la ONU. Se advierte un movimiento similar aun tras el telón de acero. La actividad diplomática llevada a cabo por el Vaticano con Polonia, Checoslovaquia y, sobre todo, el acuerdo legal con Yugoslavia. El reencuentro de Paulo VI con el Presidente de la URSS, Podgorny. El reverdecer de la fe en la juventud rusa, objeto de preocupación de los dirigentes del partido.

Pero queremos detallar cuatro ejemplos elocuentes:

LOS COMUNISTAS DE AUSTRIA.—Hace diez años, el socialismo austriaco, y un año más tarde el socialismo demócrata alemán, ante el fracaso de ciertas profecías de Carlos Marx, declararon que el materialismo dialéctico no es intrínseco a la doctrina socialista.

Hoy —1967— el Partido Comunista Austriaco declara, en contradicción con la prensa rusa: "Nosotros consideramos sinceras las tendencias renovadoras de la cristiandad, incluso las del clero." Y uno de sus pensadores más autorizados, Josef Hindel, afirma, en un artículo en *Die Furch*, que el ateísmo no es parte integrante del marxismo; y que una filosofía atea, que proclama verdades absolutas sobre la religión en sí, es contraria al método de búsqueda dialéctica del marxismo.

EL PROGRAMA DEL P.R.I.N.—Aunque tardíamente, los marxistas venezolanos van llegando a la misma conclusión.

En la Tesis Política del PRIN ("Esta es nuestra revolución", pp. 236 ss.) confiesan que sin el concurso de las masas católicas es imposible o muy difícil la revolución en América Latina; señalan como primer rasgo que una política inteligente supondría un respeto sincero de respetar escrupulosamente la libertad de conciencia. Y termina con un párrafo que sabe a la prosa de Domingo Alberto:

"Y no olvidemos jamás que el estruendo de la revolución latinoamericana llegará al clímax sólo el día en que las masas católicas, hoy explotadas, metan el metal de su voz y enarbolean el martillo de su desesperación para golpear la historia."

Se podría preguntar: ¿En cuál revolución? Los católicos tienen su propia revolución.

LA HIJA DE STALIN: SVETLANA STALIN.—Es emocionante seguir paso a paso los estadios de su regreso a la fe en su obra "Rusia, mi padre y yo".

Relata un episodio de su abuelita creyente. Cuando los pequeños Stalin la molestaban con preguntas: "Pero ¿dónde está Dios? ¿Dónde tiene el alma el hombre?", la abuelita se molestaba y les respondía: "Cuando seáis mayores y empecéis a envejecer, ya comprenderéis dónde está. ¡Dejadme en paz! A mí no me haréis cambiar."

Svetlana había ya cumplido los 35 años. Relata cómo, sentada en un pequeño mirador, mientras su hijo y su hija estudian o leen, ella se extasia en la contemplación de la naturaleza tranquila, maravillosa, perfecta. Súbitamente prorrumpen en esta oración:

“Señor, cuán hermoso y perfecto es tu mundo: cada hierbecita, cada florecita y cada diminuta hoja... Sólo los ya totalmente abandonados de Dios y aquellos sobre quienes pesa su maldición pueden atentar contra la grandeza y la hermosura del mundo... Yo creo que ahora, en nuestro tiempo, la fe en Dios es precisamente la fe en el bien, y que el bien es más poderoso que el mal, y tarde o temprano triunfará, vencerá... Todas las diferencias dogmáticas de las religiones pierden hoy su significado. Ahora las personas se dividen más bien entre aquellos para quienes Dios existe y aquellos para quienes la existencia de Dios no es en absoluto necesaria. Cuando cumplí 35 años, después de haber vivido y visto no pocas cosas, pese a haber recibido de la sociedad y de mi familia una educación materialista y atea desde la infancia, me situé junto a aquellos para quienes es inconfundible vivir sin Dios. Yo soy feliz de que así haya ocurrido.”

LA CAMARA DE QUIETUD DE LA O.N.U.—Hay un saloncito en el palacio de las Naciones Unidas muy singular y muy significativo de las tendencias modernas. Es un cuarto de quietud donde solamente los pensamientos hablan. En él se retiran aquellos que dan su vida por la paz.

El malogrado Dag Hammarskjöld, Secretario General de la ONU, escribió una página digna de su inspiración de alto poeta. Describiendo los tres símbolos del salón, dice:

“En medio del cuarto vemos un símbolo de cómo diariamente la luz de los cielos da vida a la tierra en que vivimos, un símbolo para nosotros de cómo la luz del espíritu da vida a la materia.

Pero la piedra en medio del cuarto nos dice más cosas. La podemos ver como un altar, vacío no porque Dios no existe, ni porque sea un altar a un Dios desconocido, sino porque está dedicado al Dios que el hombre adora bajo muchos nombres y muchas formas. La piedra en medio del cuarto nos recuerda, además, lo firme y permanente en el mundo en movimiento y cambio.

El bloque de hierro tiene el peso y la solidez de lo eterno.”

Hemos escogido cuatro ejemplos entre los muchos que pudiéramos recordar. Son ejemplos sin réplica, que prueban, por lo menos, un progreso en el respeto a la fe y a los creyentes, y, por tanto, mejores posibilidades de apostolado.

¿Somos los cristianos los responsables?

En una época en que está de moda hacer gala de sinceridad y autenticidad, los cristianos somos los más violentos propaladores de las deficiencias de la Iglesia. Se ha dicho con frecuencia que los cristianos, con su conducta, son los responsables del ateísmo moderno. Esta afirmación es demasiado genérica y solamente una parte de la verdad.

Los principales responsables del ateísmo moderno son los propios ateos, cuando se esfuerzan deliberadamente en eliminar a Dios en su corazón. El hombre, con su razón, puede llegar a la evidencia de Dios. ¡Cuántas veces son ateos por evitar las obligaciones que les impone la ley moral cristiana!

Además, son ellos los primeros en negar que la conducta de los cristianos los ha lanzado al ateísmo. Según ellos, su elección ha sido libre y positivamente pensada. Sin embargo, tienen miedo a la propaganda religiosa. Por ello imponen escuelas laicas y ateas y monopolizan todos los medios de publicidad: prensa, radio, televisión, cine...

Sin embargo, reconocemos que la mala conducta de los cristianos ha contribuido a la difusión del ateísmo. Dos grandes Padres del Concilio Vaticano II, el Cardenal König y el Patriarca Maximos IV, insistieron en estas ideas en la preparación de la Constitución *Gaudium et Spes*:

“Hay ateos porque no han recibido de los cristianos una justa noción de Dios, ni una exacta imagen del hombre.” (König)

“Hay algunos que están muy cerca. Los ateos buscan en realidad una presentación más verdadera de Dios, una religión de acuerdo con la evolución histórica de la humanidad y, sobre todo, una Iglesia que sostenga no sólo a los pobres, sino también el esfuerzo de solidaridad de los pobres. Estos ateos están con frecuencia escandalizados por una cristiandad mediocre y egoísta, enredada en el dinero y en las falsas riquezas, que defiende incluso con las armas no su fe, que nunca puede ser defendida con la fuerza, sino sus intereses y su seguridad a corto plazo.” (Maximos IV)

De América Latina podemos decir: el marxismo no seduce por su ideología como por su reproche práctico de las estructuras existentes. Lo que atrae a nuestro pueblo no es el ateísmo, sino la lucha de las injusticias.

¡No ha muerto Dios! Pero reconozcamos que hemos perdido muchas batallas por un exceso de respeto a lo tradicional; por falta de coraje en el combate contra las injusticias.

M. A. E.

A PROPOSITO DE LA REVOLUCION DE OCTUBRE

Los bolcheviques no tumbaron al Zar

Pierre Paneiko

Existe en la mente de muchas personas una confusión en cuanto a la historia de la revolución rusa. Confusión debida en gran parte a la propaganda comunista que penetra metódicamente en los espíritus menos preparados o ignorantes del tema. Para muchos, la revolución rusa es lo que se denomina "revolución de octubre", que hubiera tenido como factores más importantes la caída de la monarquía y el establecimiento del gobierno soviético, pero la realidad es que, ocho meses antes, el 2 de marzo de 1917, fue derrocado el Zar, todavía cuando Lenin estaba ausente de Rusia.

No pretendemos en este breve artículo descubrir nada nuevo, pero sí aclarar unos hechos históricos que por su importancia han marcado un cambio en el destino de la humanidad y al mismo tiempo poner a descubierto un tipo de maniobra sangrienta que se repitió más tarde en otros países.

Causas de la revolución rusa

Son numerosas y variadas y se fueron agravando a medida que se comprobaba la incapacidad del gobierno zarista para solucionarlas.

La más importante de todas fue sin duda el atraso de la población campesina rusa, que reclamaba una repartición más justa de las tierras (la emancipación de los sier-

vos no databa sino de 1861 y no pudieron redimir las tierras que trabajaban por tener que pagar fuertes sumas que no tenían).

La industria, incipiente, no estaba en condiciones de dar trabajo a las masas que se iban del campo y tampoco de facilitar bastantes armas y municiones al ejército ruso en guerra. De todas formas, la agitación obrera estaba creciendo en los grandes centros del imperio ruso desde los finales del siglo 19.

La situación política, que se caracterizaba por medidas liberales de carácter progresivo que no se llegaban a aplicar con honradez, tales como obligatoriedad de la instrucción primaria o el seguro obrero, seguidas por una política contraria, reaccionaria, en la que el gobierno se alejaba cada vez más de la realidad y se enemistaba a la vez con los elementos no rusos, los trabajadores de la ciudad y el campo, la clase media y la "inteligencia".

La anarquía y la corrupción en la administración del Estado, la influencia desastrosa de Rasputín sobre la Corte y en particular sobre la Zarina, la incapacidad comprobada de Nicolás II, fueron otros de los factores que llevaron a la revolución.

Desarrollos de la revolución rusa

Al principio de la guerra contra Alemania y Austria, en 1914, la gran mayoría del pueblo y sus dirigentes progresistas aceptaron el hecho como guerra nacional y, en general, el frente se mantuvo leal y unido durante un cierto tiempo, a pesar de las derrotas que los

ejércitos rusos empezaron a sufrir en 1915. Dos factores principales causaron estas derrotas: el principio de los combates mucho antes de terminar la movilización general. a) un tercio nada más de las tropas habían conseguido llegar al teatro de las operaciones por causa de la inmensidad del territorio, la rareza de las vías férreas y la falta de cuadros; y b) los armamentos y municiones en cantidades insuficientes (la producción de obuses era de 35.000 por mes, y las necesidades, de 45.000 diarios).

El espíritu de la Unión Sagrada de 1914 se va deteriorando. La exaltación popular, alimentada a la vez por la subida de los precios, la falta de combustible y la acción psicológica de los bolcheviques, se traduce por los asaltos a almacenes y mítines en las calles. Sin embargo, en Moscú se crea un Comité Central de Industrias de Guerra para asociar al esfuerzo de guerra las fuerzas liberales de las ciudades, la Duma, los Zemstvos. Se logra ligar los obreros al comité, en el que entran a formar parte diez mencheviques (socialistas no bolcheviques). Los comunistas se dan cuenta de que la lucha para el poder ha empezado y que la burguesía se presenta para reemplazar a la monarquía, que se tambalea.

En este momento la monarquía se encuentra acorralada desde todos los ángulos. En contra de ella se declaran todas las capas de la población: los soldados que desertan y los altos jefes del ejército, como Alexiev, Brusilov y Gurko, la Duma con su presidente Rodzyanko y todos los partidos políticos, desde la derecha hasta la extrema izquierda, desde los "cadetes" de Miliukov, los mencheviques de Chkeidza, los socialistas revolucionarios de Kerenski, los progresistas de Yefremov, hasta

los bolcheviques de Lenin. Los Zemstvos o unión de las ciudades con su presidente el príncipe Lvov, las cooperativas, los sindicatos campesinos y los soviets obreros, ciertos grandes duques y algunos miembros de la familia imperial.

En 1916 había habido 243 huelgas políticas; en los dos primeros meses de 1917, 1.140.

Siguiendo las instrucciones del Zar, su ministro Protopopov intenta estrangular todos los organismos adversos a la monarquía, con la ayuda del ejército. No lo logra. La Duma, órgano electo por el pueblo, sostenida a la vez por los soldados del frente y los obreros de las fábricas, se reúne el 14 de febrero de 1917. Discursos violentos contra la monarquía, demostraciones callejeras, represión de la policía, huelgas obreras, barricadas en las esquinas, fraternización de los cosacos con los manifestantes, nuevas reuniones de la Duma, decreto del Zar disolviéndola (noche del 26 al 27 de febrero). El 27 empieza la revuelta de los batallones de reserva de los regimientos de la guardia. El 2 de marzo los miembros del Gobierno Provisional lanzan su primer manifiesto. El Zar abdica. Desde este momento Rusia era virtualmente una república, y el poder supremo, ejecutivo y legislativo, en manos del gobierno provisional, a espera de una asamblea constituyente. En esos mismos días Lenin estaba todavía viviendo en su apartamento de Zurich.

De marzo a noviembre de 1917

Una de las primeras medidas del Gobierno fue una amnistía general que trajo como consecuencia la vuelta rápida a Petrogrado de numerosos revolucionarios (asilados en Siberia o en el extranjero). A medida de su llegada intentan adaptarse a la nueva situación, pero la línea de fuerza es bastante confusa, las delimitaciones de los partidos mal dibujadas y el nuevo poder no es todavía bastante fuerte. Sin embargo, Rusia se recuperaba extraordinariamente. El plan estratégico de la primavera de 1917 tiene éxito, las relaciones entre soldados y oficiales van mejorando, la desertión cesa casi completamente, la mayor parte de las fábricas trabajan, los comités campesinos, las cooperativas y los sindicatos van funcionando normalmente.

Algunas de las reformas por el Gobierno Provisional y que generalmente se desconocen por parte de los historiadores son las siguientes:

- independencia de las cortes y de los jueces, abolición de los tribunales especiales, abolición de las restricciones religiosas, étnicas o de clases;
- completa libertad de conciencia;
- mismos derechos políticos y civiles a las mujeres que a los hombres;
- sufragio universal;
- ley de cooperativas;
- reforma agraria (20 de mayo), "transferencia de todo el campo de la agricultura a la población agrícola que lo trabaja";
- día de trabajo de 8 horas; autonomía de los comités de fábricas y de los sindicatos;
- reorganización de Rusia como Estado federal.

Tales fueron las reformas que Lenin, al volver de Suiza en abril de 1917, encontró y le hicieron declarar: "Rusia es hoy, de todas las potencias en guerra, el más libre de los países, y no hay opresión de las masas." Sin embargo, desde este mismo día en que pisó tierra rusa, para Lenin todo el esfuerzo irá encaminado para conseguir "todo el poder a los soviets". En contra de la enorme mayoría de mencheviques y de socialistas revolucionarios, se propuso tumbar este Gobierno Reformista, ofreciendo "paz, pan y tierra".

El asalto al poder por Lenin

El 16 de junio se reúne el primer Congreso pan-ruso de los Soviets obreros y campesinos, como 1.050 delegados, conjunto de todas las fuerzas socialistas. Los bolcheviques son minoría (105). Se forma un Comité ejecutivo central permanente con 300 miembros, entre los cuales Lenin y Kerenski. Por maniobras, amenazas, presión, poco a poco los bolcheviques se van a hacer los dueños de este Comité. Se forma la Guardia Roja, núcleo del futuro ejército rojo. En los frentes los soldados rusos se cubren de gloria, en la retaguardia el trabajo subterráneo de Lenin cumple su obra. Los desórdenes aumentan. En julio un ensayo de insurrección en Petrogrado termina con cientos

de víctimas. Lenin se esconde. En este momento el partido comunista contaba con 240.000 miembros.

Mientras tanto, en agosto, convocada por Kerenski, se celebra una Conferencia de Estado en el Teatro Bolshoi de Moscú, en la que participan delegados de todas las organizaciones democráticas. Sólo están ausentes los extremistas de derecha, que se han esfumado, y los bolcheviques, que no aceptan las reglas de participación en la reunión. Se hace una unanimidad para pedir una república. Al propio tiempo la derecha intenta también un golpe militar con el general Kornilov, que no tiene éxito y sólo sirve para debilitar la posición del Gobierno. El 14 de septiembre se proclama la república.

Atacado a la vez por la derecha apoyada en las finanzas y la extrema izquierda, Kerenski logra el apoyo del Soviet de Petrogrado y del Comité pan-ruso (27 de septiembre). Pero el 8 de octubre, como consecuencia de la presión bolchevique y del deslizamiento de las masas suscitadas por el golpe fallado de Kornilov, el Soviet de Petrogrado pasa en mayoría a los bolcheviques (Trotsky). En provincias el mismo movimiento se va dibujando. Todo está listo para el asalto al poder.

Kerenski hace todos los esfuerzos posibles para impedir el levantamiento. No tiene las fuerzas necesarias. El 7 de noviembre (25 de octubre según el calendario gregoriano) Petrogrado es ocupado por las fuerzas bolcheviques. El gobierno pasa a manos de los comunistas.

La paz ofrecida en 1918 se olvidó pronto, y la guerra, esta vez contra los rusos blancos, los polacos, los checos, los ucranianos, los japoneses, durará hasta 1922.

El pan prometido no se conseguirá prácticamente antes de una generación. La tierra para los campesinos la están esperando todavía.

Los soviéticos no son los que tumbaron al Zar.

Los comunistas no derribaron la monarquía ni proclamaron la república rusa.

Pero sí ejecutaron al Zar, su esposa y sus hijos en el mes de julio de 1918 en Ekaterinburgo, en los Urales. La ejecución fue obra de los comunistas locales, según órdenes recibidas del Gobierno soviético de Moscú.

MIGUEL GARCÍA-VIÑÓ:

La Editorial Guadarrama, en su colección Punto Omega, que dirige Vintila Horia, acaba de publicar un ensayo de Miguel García-Viñó que se titula *Novela española actual*. Un libro no muy voluminoso, 221 páginas de caja más bien reducida, pero que uno, en su modesta apreciación personal, no duda de calificar como lo más lúcido, lo más realista, lo más sincero, lo mejor, en una palabra, que se ha escrito en España recientemente sobre la actual novela española.

Muchas veces hemos hablado del raquitismo novelístico español. Hecho que sorprende a muchos. Afirmación derrotista, pesimista, destructiva, en la opinión de algunos. Porque hoy en España las editoriales hacen negocios redondos con la novela. Hay premios para saciar a cualquiera: miles de premios literarios que han creado, estrictamente hablando, el estado inflacionario de la actual literatura española. Porque han producido un espejismo de prosperidad y auge que en modo alguno corresponde a la realidad.

La novelística española actual es muy discreta, en ocasiones bonita, bien hecha, hay muchísimas mediocridades, pero muy pocas alturas. Muy pocos creadores de fuerza y aliento que resistan la comparación con la gran novelística sudamericana, con la novela inglesa, la francesa, la norteamericana, la italiana o la alemana. ¿Pues qué le pasa a la novelística española? ¿Por qué, a pesar de esa enorme afluencia de publicaciones, nos empeñamos en seguir hablando del raquitismo novelístico español? No por capricho. García-Viñó, con admirable perspicacia, pone el dedo en la llaga. García-Viñó, buen conocedor del material que maneja, arroja luz sobre esta realidad literaria nuestra, tan estrecha, tan provinciana, tan de reducidas miras, en contra de cuanto la crítica —sinónimo muchas veces de propaganda— quisiera hacernos creer. Frente a la verdad oficial en uso, la verdad verdadera de este novelista que en la obra que comentamos se convierte en excelente crítico. En crítico, dándole al término su mejor, más noble y etimológico sentido.

Por eso al propio García-Viñó le son perfectamente aplicables las clarividentes palabras que él mismo aplica a José Luis Castillo Puche: "Repetimos que nos encontramos ante un autor positivo, constructivo, a pesar de todas las apariencias. Cuando destruye, destruye convencionalismos, supersticiones, mitos, falsos valores, rutina. Entre las ideologías —afecten al plano que afecten de los mencionados— tantas veces nutridas sólo de estos aspectos negativos; entre las ideologías, decimos, que son algo distinto a las ideas, y el hombre, el novelista adopta siempre la causa de la humanidad; y ello desde el frente personalísimo de la propia verdad mantenida a cualquier precio, lo que constituye el puro, verdadero y único compromiso."

De esta manera este ensayo de García-Viñó se convierte en uno de los más importantes documentos críticos que sobre la actual novela española se han publicado en España de unos años a esta parte. Para García-Viñó la actual novela española adolece de provincianismo, de estrechez, de raquitismo ideológico. Adolece de lo que Pío Baroja, en *Las inquietudes de Shantí Andía*, les echaba en cara a las creaciones de Fernán Caballero: "Leí las novelas de Fernán Caballero, que tenían mucha fama; no me gustaron nada, pero me convencí de que debían gustar. Las he vuelto a leer después y me han parecido una cosa bonita, pero mezquina. Me dan la impresión de un cuarto bien

adornado, pero tan estrecho que dentro de él no se pueden estirar las piernas sin tropezar en algo."

La novela española actual no tiene universalismo, amplitud. La actual novela española es intrascendente —en el más riguroso sentido filosófico del término—. Se queda en la física sin dar nunca el salto a la metafísica. De la anécdota no llega a la categoría universalizante. Por eso todo este género novelístico queda condenado a la esterilidad, a la caducidad y al enmohecimiento. Bernanos, Graham Greene, Julien Green, tantos y tantos novelistas apasionantes en los que la peripecia interesa como pueda interesar y captar un gran relato policíaco. Pero tras esa anécdota formidablemente entrevista y plasmada se esconde siempre el ansia trascendental de sus creadores. Para García-Viñó, siguiendo a Juan Luis Alborg, el novelista Miguel Delibes, el más típico y característico de esta clase de creador, podría edfinirse precisamente por su "falta de ambición de trascender".

¿Cuál es, entonces, el pecado original, la raíz oculta de este intrascendentalismo? Según García-Viñó, "la ausencia de una actitud intelectual sería frente a los temas y problemas del mundo contemporáneo". Es decir, mucho más crudamente, la falta de formación, de cultura y de auténtica categoría intelectual. Para ser novelista hay antes que ser filósofo. Hay que tener una jerarquización de valores, una propia filosofía de la vida, una toma de conciencia coherente, una forma de enfrentarse al mundo enteramente peculiar; y al hombre, dentro de ese mundo, con su cúmulo de problemas y conflictos. Sólo así se alcanza la categoría trascendiendo de la anécdota. Sólo así se llega a esquivar el peligro de la peripecia, de la limitante atención a lo efímero puro, simple y escueto.

En este contexto precisamente, la opinión de García-Viñó concuerda en lo esencial con la de Albert Camus, gran filósofo, gran novelista: "El problema es adquirir ese saber vivir (haber vivido, más bien) que supera el saber escribir. Y a fin de cuentas, el gran artista es antes que nada un gran viviente (entendién-

Categoría y anécdota

Juan José Coy

dose que vivir, aquí, es también pensar en la vida; es además esa relación sutil entre la experiencia y la conciencia que se tiene de ella)." Vivir, todos vivimos. Pensar sobre lo que vivimos, por qué lo vivimos y cómo lo vivimos, categorizar sobre lo que se vive, es la labor del filósofo —en el más amplio sentido de la palabra—. Una auténtica formación intelectual, universitaria o extrauniversitaria, no puede concebirse sin esa meta: la llegada a una propia, personalísima e intransferible filosofía de la vida. Vivir reflejamente, conscientemente. Esto es lo que, según García-Viñó, falta a la mayoría de nuestros novelistas. "Aunque esté lejos de nuestro ánimo rechazar la novela intuitiva, no por ello nos resulta menos incomprensible la actitud de ciertos escritores de presumir de iletrados. Y es el caso que en España abundan los que tal hacen, como se puede ver, por ejemplo, por las declaraciones de muchos premiados."

Por eso García-Viñó trae a colación el testimonio de uno de los mejores críticos universitarios que existen hoy en España, la opinión del profesor Baquero Goyanes: "El que la novela desde que un Proust, un Henry James, un Joyce, pusieran las manos en ella haya adquirido rigor, altura intelectual, creo que ha traído como consecuencia la desaparición o desgaste de aquellos viejos prejuicios por los cuales equivalía a perder el tiempo el consumir unas horas en la lectura de ficciones sin fuste ni trascendencia." Pero la novela española no alcanza la trascendencia, precisamente por su falta de rigor, de altura intelectual. "La falta de actitud intelectual en nuestros novelistas —dice García-Viñó— viene impuesta, sin duda, por su concepto de la novela. Para ellos el único concepto valedero es el de la novela intuitiva, propia no de intelectuales, sino, como dice Baquero Goanes, de 'hombres más sencillos, más vitales, más abiertos a lo popular y aun a lo masivo.'" Por eso estas novelas tienen que gustar. Por eso estas novelas son populares. Por eso estas novelas empuñan a sus lectores, les dan la impresión de estar encerrados en bonitos cuartos en los que no

cabe ese estirón de piernas a lo trascendente que echaba de menos Baroja en las creaciones de Fernán Caballero.

La selección de escritores en esta obra de García-Viñó es ya lo de menos. No tiene importancia: es cuestión puramente anecdótica. La categoría que este ensayo nos ofrece delimita por sí misma, deslinda. Están de un lado muchos novelistas. Quedan del otro los menos. La crítica tampoco ha entendido la intención subyacente de García-Viñó cuando le ha echado en cara a nuestro personaje el que ni mencione a Cela, o a Gironella, o a Elena Quiroga, o a Ignacio Agustí, o a esos infinitos nombres y obras que hoy son y mañana desaparecen, a los novelistas flotantes para quienes no parece existir más preocupación que la de la carrera de los premios. Y la consiguiente popularidad, ante editores y público, que con la fama traen por añadidura la fortuna. García-Viñó tampoco pretende abarcar toda la novela española actual, en el sentido de tener que hablar de todos los escritores. García-Viñó trasciende de lo estrictamente concreto y personal. Y su análisis magnífico, sincero, constructivo —porque nada hay más constructivo que la sinceridad— va dirigido a un mal general, a una situación enteramente universal. Los escritores que se han creado su propio orbe filosófico personal quedan de un lado. De otro, los que de la anécdota no trascienden a la categoría. Aplicar estos criterios generales sería ya cosa relativamente sencilla.

Cultura es lo primero que el gran escritor necesita. Formación, estudio, trabajo callado y tenaz, lectura, espíritu crítico. Y ahora, una consecuencia a la que no llega explícitamente García-Viñó. ¿Quién tiene gran parte de la culpa de que en España nuestros escritores, nuestros críticos y nuestro público sean tan débiles desde el punto de vista de la profunda y auténtica formación intelectual? La respuesta es simple: la Universidad. La Universidad no cumple con su misión. No los profesores y catedráticos, cuya competencia profesional nadie pone en duda. Sino el sistema. Cuando un alumno termina, tras cinco años de estudios, una especialidad en cualquier rama de Letras, se encuentra sabiendo de memoria un poco de muchas cosas sin haber asimilado personalmente casi nada de ninguna. Es absurda esta situación. Como es absurda la situación vergonzante, desde el punto de vista económico, de la Universidad española. La consecuencia es obvia: la cultura se estanca. Los novelistas son mediocres, como son mediocres los críticos y los lectores. Como hay premios infinitos y muchos libros salen al mercado, se piensa con optimista inconsciencia e irresponsabilidad que estamos en una nueva edad de oro. Pero lo que hemos alcanzado en verdad no ha sido sino una engañosa, falsamente opulenta inflación. No nos engañemos, no nos dejemos alucinar por apariencias falsas. Esas son consecuencias normales de la cicatería vergonzosa que en este país se tiene con la cultura; y la cultura, naturalmente, se toma su justa revancha. Mientras tanto, dinero a espuestas para otras muchas cosas inútiles, perfectamente inútiles. Y al buen entendedor, pocas palabras, por si las moscas.

García-Viñó le ha prestado al mundo literario español un servicio inapreciable. Si fuéramos sinceros deberíamos estarle profundamente agradecidos. Porque García-Viñó es hombre esencialmente positivo, constructivo. Aunque ciertas apariencias superficiales nos hicieran pensar en lo contrario.

LIBRE DISCUSION

Contribución al diálogo sobre la PROPIEDAD COMUNITARIA

José María Aizpurua

Para continuar el diálogo abierto en esta sección de la Revista SIC quisiera dar mi opinión acerca de varias de las afirmaciones hechas por el P. J. Martínez Cárdenas.

La primera aseveración que me llama sobremanera la atención: "No es fácil demostrar que si uno tiene derecho a poseer, varios sí lo tienen; roto el valor de la persona humana, queda otro: el Estado."

Es evidente que está muy enraizada en la mente de numerosas personas la creencia de que toda tendencia social, como la comunitaria o la socialista, tiende a eliminar el derecho individual a poseer. En realidad, ninguna de estas tendencias ha eliminado el derecho individual a poseer los medios de consumo necesarios, y esto se puede ver con toda claridad en regímenes que van desde la democracia cristiana hasta el comunismo maoísta. Todo el problema reside en quién ha de poseer los medios de producción, y en éstos (por ser sociales) el derecho de poseer de uno eliminaría el derecho del resto que trabaja con dichos medios de producción. Por lo tanto, es, a mi parecer, demostrable que el derecho lo tienen varios (en contra de la afirmación del P. Martínez Cárdenas). Y siendo en los medios de producción donde está centrada la discusión, francamente no veo que la posesión comunitaria o socialista de éstos "rompa el valor de la persona humana" de manera tan dramática; sería sub-

estimar mucho a la persona el cifrar dicho valor en la posesión de los medios de producción más que en el ser personal con todas sus características. Esto se ve fácilmente en el caso de la empresa comunitaria. Con la socialista hay que tener en cuenta que el hecho de que los medios de producción pertenezcan a la colectividad como un todo no va contra el valor de la persona humana, sino en el caso en que los frutos de la administración colectiva vayan a parar a manos de una burocracia partidista. Pero esta falla es circunstancial y no esencial.

Relacionando lo hasta ahora dicho con la frase de Juan XXIII: "La historia y la experiencia demuestran que en los regímenes políticos que no reconocen a los particulares la propiedad, incluida la de los medios de producción, se viola o suprime totalmente el ejercicio de la libertad humana en las cosas más fundamentales, lo cual demuestra con evidencia que el ejercicio de la libertad tiene su garantía y al mismo tiempo su estímulo en el derecho de la propiedad." A mi parecer, la primera parte de la cita no demuestra la necesidad de la propiedad como garantía de la libertad; del hecho de que unos regímenes que no hayan respetado tampoco la libertad no se deduce que la propiedad sea garantía de libertad, sino que esos regímenes han tenido una voluntad expresa de no respetar la libertad. Me parece que una cosa es la simultaneidad y otra la causalidad.

Dice a continuación el P. Martínez Cárdenas: "Se olvida la función social de la propiedad y se ataca un liberalismo manchesteriano que ya está encerrado."

Es evidente que una prensa y radio en manos de las minorías y la consiguiente difusión de la existencia de organizaciones y fundaciones de origen empresarial con fines benéficos nos hacen creer en la certeza de dicha frase. Pero la profundización en el conocimiento de la estructura económico-social en la que vivimos con un ligero espíritu crítico nos convence de lo contrario. Sólo unos datos para demostrarlo: en el Área Metropolitana de Caracas, según los últimos datos disponibles (1963) (1), la totalidad de los sueldos y salarios de todo tipo pagados por las empresas de dicha zona ascendieron a la suma de 557 millones de bolívares, mientras que las ganancias netas de las mismas empresas llegaron a 808 millones de bolívares (2). En

(1) Datos extraídos del III Censo Económico, 2ª parte: Empresas industriales.

(2) Los datos de las ganancias empresariales representan las ganancias netas antes de pagar el impuesto sobre la renta. La deducción no ha sido hecha por falta de datos adecuados, pero su monto se puede estimar con toda seguridad entre 50 y 80 millones de bolívares.

nuestro agro el 1,6% de los propietarios controla, después de la Reforma Agraria, el 60% de la tierra cultivable.

¿Liberalismo manchesteriano? Yo creo que del más refinado.

¿Función social de la propiedad? Yo creo que una gota de agua en un mar de llamas.

Un poco más adelante se afirma: "Este ideal es bello, pero la simple reflexión nos lo muestra, en el estado actual de la civilización, desgraciadamente utópico si se trata de conseguirlo únicamente a través de la propiedad comunitaria. Por lo demás, la mentalidad cristiana busca medios para encontrar mayor unión entre el propietario y el trabajador, y aun cuando sea posible su identificación."

Si el ideal de cambiar una estructura económico-social es muy bello pero utópico, más bello y utópico es el ideal cristiano de cambiar mentalidades y actitudes, de convertirse interiormente del egoísmo al amor, y si alguna vez se logra este último a un nivel un poco general, yo creo que será mucho después de haber logrado el primero (ya que unas estructuras adecuadas facilitan la conversión interior). Pero he aquí la pregunta clave: Si estamos dispuestos a hacer lo difícil, ¿por qué no a hacer lo no tan difícil? Y si no, ¿por qué nos seguimos llamando cristianos? La dificultad en la consecución de algo nos da fuerza a abordarlo de la mejor manera posible, no para huir de ello.

En segundo lugar, no se trata de conseguir una nueva estructura social sólo por el cambio en la propiedad, pero siendo el actual sistema de propiedad privada el ductor y la base del capitalismo, lógicamente, para conseguir el cambio de éste, es necesario y primordial el cambio del sistema de propiedad privada.

Y, por último, en referencia a la unión del propietario y el trabajador, ciertamente la mentalidad cristiana trata de lograrla, pero hay diversos caminos en cuanto a cómo hacerlo. El creer que dicha unión puede ser meramente afectiva, de paternalismo, de una palmadita en el hombro del trabajador, o creer que hay que lograrlo "en cuanto sea posible", o sea en un plazo bastante por no decir muy largo, repito, el creer todo esto es pecar de irrealismo. Ya que si la base de la desunión existente reside en la propiedad (que determina los niveles culturales, de vida, sociales), lógicamente, para eliminarla, hay que eliminar la propiedad individualista, hay que eliminar al propietario en cuanto tal. Si no, ¿en dónde está la tan cacareada identificación?

Dice más adelante: "La socialización, en cuanto tal, no aumenta la cuantía de los bienes; por lo tanto, socializados o no, seguirán siendo escasos."

Ciertamente, por el hecho de socializar los bienes de una nación en un momento dado no aumentará mágicamente su cuantía, pero:

A) En cuanto que están socializados y son escasos, se los puede usar de una manera más adecuada redistribuyéndolos en la medida que haga falta para que no quede nadie (o el menor número posible) de personas sin satisfacer sus necesidades más elementales, mientras que de lo contrario quedaría un pequeño grupo nadando injustamente en la abundancia.

B) Considerando la socialización dinámicamente, o sea, viendo lo que en un futuro se puede hacer a

través de ella, es evidente que si los recursos escasos actuales se usan adecuadamente, una vez satisfechas las antedichas necesidades elementales, se puede dedicar el resto a la consecución de un mayor número de bienes para el futuro, cosa que con el actual estado de despilfarro, manifestado en el consumo de ostentación, los viajes al exterior, la fuga de capitales, los manejos especulativos, no se puede lograr de ninguna manera, pues estas actividades no aumentan la capacidad productiva del país.

Es de esta manera que una socialización puede acabar a largo plazo con la escasez.

Un poco más allá el P. Martínez Cárdenas afirma: "Aceptamos la propiedad cooperativa y utilizamos otras formas, como la propiedad horizontal, que tiene un sentido comunitario."

En mi parecer, la propiedad cooperativa no se puede aceptar, sino exigir; sobre todo en el agro, donde los abusos de los intermediarios llegan a ser brutales. Pero, por otro lado, yo creo que de la propiedad cooperativa ha habido muchas tergiversaciones. Una cosa es promoverla dentro del sistema capitalista sin eliminarlo, para hacer así que la gente de pocos recursos o desamparada ante la competencia de los poderosos pueda elevar un poco su nivel de vida (lo cual alegra notablemente a nuestros empresarios, pues dada esa elevación de los ingresos puede encontrar mayores y mejores mercados para sus productos y, por tanto, lograr mayores ganancias), y otra cosa muy distinta es cooperativizar dichas empresas, porque eso ya duele bastante a nuestros animosos capitalistas. El P. Martínez Cárdenas no especifica por cuál de estos caminos se lanza, si cooperativizar los despojos de nuestra economía (el agro, etc.) o la economía como tal.

En cuanto a la propiedad horizontal, sí, tiene un sentido comunitario; pero también lo tienen los bloques del 23 de Enero, las salas de cine o los estadios de beisbol, sin que eso signifique mayor cosa. Lo que interesa no es el ligero y superficial sentido, sino una profunda base comunitaria, y ésta no existe en la propiedad horizontal. Porque sólo se ha extendido a la clase media alta, excluyendo al resto de la gente en cuanto a su disfrute, convirtiéndose, en una palabra, en "pequeñoburguesa"; y es evidente que comunitario y burgués son completamente opuestos. Además, la propiedad horizontal no es sino el fruto de actividades de las compañías constructoras que, evadiendo la Ley de Alquileres y sus consecuencias, buscaron una actividad hartamente lucrativa donde invertir sus fondos, provocando así un enriquecimiento exagerado y una malversación de fondos, por cuanto el problema de la vivienda para el resto de las clases no ha sido tocado, mientras vemos ante nuestros ojos apartamentos a todo lujo y variedad. ¿Es esto comunitario?

En cuanto a los errores a evitar: El primero nos aconseja: "No desconocer que con un trabajo de siglos la humanidad ya ha adquirido: que la propiedad individual está de acuerdo con la ley natural y que es perjudicial tratar de desconocerlo."

Pero precisamente lo que, a mi parecer, están poniendo de manifiesto los dos últimos siglos es todo lo contrario, una gran interrogante como nunca la ha habido sobre la "naturalidad" del derecho de propiedad. ¿A qué obedece, si no, la aparición de todo el movimiento socialista del siglo pasado, la implantación del

sistema comunista sobre un tercio de la humanidad, la aparición (o reaparición) de ciertas corrientes dentro del cristianismo; a qué obedece, si no, está discusión en la revista SIC? La "naturalidad" del derecho de propiedad obedece a una determinante filosofía (en concreto, la tomista) que es histórica y, por tanto, superable.

La segunda falla se ve en: "no repetir errores que la experiencia está revalorizando. Me refiero a la experiencia comunista. Cuando el *libermanismo* está dando nueva amplitud a las formas de actuar de la industria, limitando el campo de la planeación soviética, sería muy necio que repitiéramos esas experiencias."

Está claro que la nueva corriente de política económica de la URSS, conocida con el nombre de *libermanismo*, que se ha ido imponiendo cada vez más en aquel país, ha sido recibida con todo beneplácito en el Occidente. La razón de este caluroso recibimiento estriba en parte lo conveniente que es para los países capitalistas que la URSS se retracte de ciertas medidas tomadas desde hace 50 años. Y eso explica la facilidad con que esas medidas han sido tomadas como armas propagandísticas contra los regímenes y partidos comunistas. Dicha propaganda llegó a tal exageración que el mismo *Liberman* se vio obligado a aclarar que "la reforma no obedece a ningún supuesto fracaso de la economía planificada. Al contrario, su expansión (de la economía) ha demostrado que los métodos necesarios e inevitables en un momento pasado ya no valen hoy para administrar debidamente nuestra gigantesca, compleja y ramificada economía... El papel rector del plan encaja con la toma en consideración de las exigencias del mercado; en otras palabras, de la demanda del consumidor y el progreso técnico. De lo cual no se infiere ningún debilitamiento ni desmontaje del sistema de dirección planificada, sino todo lo contrario... No hay aquí ni asomo de retorno a la regulación espontánea con el mercado como base única." (3)

Pero independientemente de la conclusión a que se llegue de la discusión entre *Liberman* y los teóricos occidentales, lo que no parece tenerse en cuenta es que ya desde hace muchos años era evidente la tendencia de la Revolución Rusa hacia un tecnocratismo, un capitalismo de Estado, un "aburguesamiento", un dominio de la "nueva clase". Pero la consecuencia que se saca de esta clara tendencia no es precisamente la del P. Martínez Cárdenas (o sea una vuelta hacia el sistema occidental de propiedad y de administración industrial), sino todo lo contrario, es decir, que en lo consecutivo hemos de evitar a toda costa que los procesos revolucionarios se "aburguesen".

En cuanto a la afirmación de que "la propiedad comunitaria no resuelve por sí múltiples interrogantes de la economía", remito al P. Martínez Cárdenas a otra de sus afirmaciones: "Sería absurdo negar que la propiedad comunitaria apenas se comienza a conocer." No pidamos, pues demasiado a lo que está comenzando. Al contrario, trabajemos para que su profundización elimine poco a poco los inconvenientes o fallas que lógicamente se presentan actualmente en temas como la propiedad comunitaria.

(3) "Tiempos Nuevos", número 29, pág. 10.

CHILE,

EN UNA ENCRUCIJADA

El pasado 23 de noviembre, una huelga "general", cargada de tensión, paralizó algunos sectores de la vida económica de Chile. Hubo incluso muertos y heridos.

Semejante enfrentamiento, tan violento, estalló al conocerse los deseos del Gobierno de Frei por implantar nuevas medidas para detener la inflación y proveer de más capital a los nuevos proyectos de desarrollo.

Indudablemente, el camino es original, aunque con un grave riesgo de impopularidad. Su eficacia, medida por los resultados, se verá después. En economía abundan los agoreros, los "falsos profetas" y los "falsos doctores".

A primeros de mes se informó a la nación. El Ministro de Hacienda, Sergio Molina, se encargó de exponer la idea ante la Comisión Mixta de Presupuestos del Congreso. La tasa de inflación en 1965 fue de un 25%; bajó a un 17% en 1966; pero ya en estos diez primeros meses de 1967 alcanzó el 21%, rompiendo la barrera programada de un 12%. El Ministro chileno expuso que la situación económica no es de crisis, pero "atravesada por un punto peligroso que hay que abordar con la máxima decisión y valentía". El Gobierno de Frei está dispuesto a ello porque lo contrario significaría "acelerar la inflación y engañar a los trabajadores y al pueblo". Los razonamientos del Gobierno son claros. El país no está logrando los objetivos propuestos en su lucha contra la inflación y, en consecuencia, hay que frenar la demanda y aumentar al mismo tiempo el ahorro y la inversión. ¿Cómo es posible esto?

Chile no puede recurrir más que a los créditos exteriores por la simple razón de que adeuda ya alrededor de los 2.000 millones de dólares. Por otra parte, el presupuesto fiscal no da más de sí y no se pueden cifrar demasiadas esperanzas en las interesadas inversiones extranjeras.

El portavoz del Gobierno explicó que los salarios de obreros y empleados serán aumentados en un 20% al comienzo del próximo año, pero sólo un 15% se hará en efectivo y el resto en bonos a tres años-plazo. Con este 5% y otro 5% que aportarán los empresarios se creará un Fondo Nacional de Capitalización de los Trabajadores (F.N.C.T.) de unos 800 millones de escudos (algo más de 100 millones de dólares). La inversión de este F.N.C.T. se orientará principalmente hacia un programa extraordinario de viviendas populares, instalación de nuevas plantas de celulosa, petroquímica, expansión de la producción de cobre y la industria del automóvil. La Administración General del F.N.C.T. se compondría de un Consejo General integrado por 50 personas: 43 representantes de los empleados y obreros y 7 del Poder Ejecutivo.

Con esto, según el Gobierno, se iniciará la era de la "Economía Social del Pueblo":

- 1.—Una economía en la que los empleados y obreros participen responsablemente en la propiedad de las empresas públicas y privadas, percibiendo sus utilidades en forma de dividendos y también por el incremento de la cotización de sus "valores".
- 2.—Una economía que incorpora activamente al pueblo a las iniciativas creadoras de nuevas empresas promotoras del desarrollo económico.
- 3.—Una economía que se esfuerza en lograr una mejor distribución del ingreso nacional en beneficio del sector laboral productivo.

Sin embargo, el plan es impopular y una vez más la reacción y la demagogia políticas se dan la mano.

EL PROBLEMA DEL CUPO

Acceso general o selección

para la Universidad

José Fco. Corta

No es cosa fácil buscar el término medio requerido entre calidad y cantidad en la enseñanza. ¿Qué es mejor: procurar una educación de alta calidad para menos alumnos o una educación de calidad inferior para más alumnos?

Razones de índole económica y pedagógica están a favor de una calidad superior en la enseñanza. En cambio, razones sociales y políticas actúan preferentemente a favor de las metas cuantitativas.

Las dos proposiciones del acceso general a la Universidad y de la selección tienen sus razones favorables y sus inconvenientes. Este problema, que comenzó a agitarse desde algunos años a esta parte, se ha exacerbado más por el hecho de que se ha establecido el cupo en las Facultades de Medicina de todas las Universidades Nacionales y, a partir del 17 de enero de 1967, en todas las Facultades de la Universidad Central de Venezuela. Todos alegan sus razones en pro y en contra. En estos momentos preponderan las de las autoridades universitarias. Es interesante ver también lo que pasa más allá de las fronteras patrias.

A.—RAZONES TEORICAS EN PRO Y EN CONTRA

1.—La primera proposición de dar acceso a la Universidad a todo estudiante que presente el título de Bachiller trata de que todos los sujetos hábiles avancen más y más en los estudios. Es un hecho comprobado por especialistas como Harbison y Meyers que la población con mayores estudios y conocimientos produce más para la nación. La productividad aumenta a mejor educación. Según esto, se debería ambicionar el que todos los sujetos hábiles se incorporasen a los últimos grados universitarios. Este es el criterio generalmente observado en los Estados Unidos.

Además, hay otra razón nueva que refuerza la anterior. El Estado, que coordina todos los estudios, debe admitir a las ramas universitarias a todo sujeto que cumpla los requisitos legales; de lo contrario, se contradeciría a sí mismo, cerrando un camino que él mismo abrió como la vía normal para la Universidad, que es el título de Bachiller. Otra cosa sería si dicha política escolar condujera a una superproducción de profesionales. Entonces el bien común y el de los mismos profesionales autofrenaría esa expansión desorbitada.

Estas son las principales razones invocadas por los estudiantes afectados por la política restrictiva del cupo.

2.—La segunda proposición que favorece una mayor selección para la Universidad tiene también sus aspectos dignos de toda consideración. En general, toda escuela, bien llevada a través de varios años, es automáticamente selectiva, pero se montan las razones de orden económico, que frenan las expansiones exageradas.

Toda nación tiene necesidades ilimitadas, aun dentro de la esfera de la misma educación, aparte de otras muchas de diverso género: como salud, defensa, vialidad, agricultura, minería... Y, por otra parte, los recursos son limitados.

Dentro del ámbito de la educación, por haber intentado una extensión vertiginosa, se observan considerables pérdidas debidas a la deserción.

En este caso, que es el más común en las naciones subdesarrolladas, y aun en las más avanzadas, debe prevalecer el orden de las prioridades. Entre éstas la máxima prioridad está a favor de la extensión de la enseñanza primaria obligatoria, fundamento de todos los demás grados de educación. Luego viene una mayor generalización de la enseñanza profesional y téc-

La oposición derechista ha calificado el sistema como una forma más de aplicar un impuesto más. La izquierda, los sindicatos controlados por los socialistas y comunistas, se subleva por tratarse, según ellos, de un abierto ataque al nivel de vida de los trabajadores.

La situación se complica aún más por la división interna del partido mismo de gobierno. Hace cosa de tres meses, una poderosa facción rebelde de tendencia izquierdista del partido demócrata-cristiano se apropió el liderazgo del partido, que hasta entonces había estado en manos de elementos favorables a la línea del Gobierno. Al parecer, partido y Gobierno se encuentran en la encrucijada de tomar caminos distintos. Corrieron rumores de renunciaciones en masa dentro del gabinete cuando en la primera decena de noviembre el partido presionó sobre el Gobierno para modificar su política anti-inflacionista. Se evitó la ruptura, pero las relaciones no son confortadoras y la escisión podría surgir si el plan fracasa en sus metas.

Dieciocho meses atrás, en medio de una huelga particularmente amarga en la industria del cobre, el Gobierno encaró una situación similar a la que se presenta ahora. También hubo derramamiento de sangre al abrir fuego la policía sobre los huelguistas de la mina "El Salvador", al norte del país.

Lo que interesa destacar aquí es la sorprendente capacidad del Gobierno de Frei en recuperar la popularidad perdida, acusando a la oposición de organizar huelgas de carácter político violento. Esta vez, sin duda, le resultará más difícil dado el mayor número de trabajadores afectados y dados los intereses vitales en juego. No obstante, el Gobierno de Frei tiene ante sí tres años todavía y durante este período podría arreglárselas para conservar la popularidad que le dio el poder. Es todo un reto para Frei, para su Gobierno y, sobre todo, para el partido demócrata-cristiano, cuya extrema izquierda parece a veces que ni siquiera admite ya las reglas del juego político chileno.

nica. Para todo lo cual se hace imprescindible la creación del suficiente número de maestros y profesores verdaderamente aptos. Sería totalmente antidemocrático y antisocial excluir conscientemente de la enseñanza a centenares de miles de niños venezolanos por querer ampliar los cupos universitarios. El hecho es que los políticos se sienten reacios a volcar los fondos sobre la escuela primaria y técnica y están más dispuestos a gastar en la universidad (1). Los grupos de presión influyen en estas determinaciones.

Si los dineros públicos no llegasen para una gran expansión universitaria, se deberían repartir haciendo la selección por mérito.

B.—EL PROBLEMA EN TRES NACIONES AVANZADAS

Es interesante conocer cómo se realiza la selección en algunas naciones de Europa, donde los aspirantes a los cursos universitarios son mucho más numerosos.

b-1.—Inglaterra

Desde hace más de 23 años, Inglaterra mantiene un fuerte sistema de selección por medio del examen discriminatorio al fin de la enseñanza primaria, a la edad de 11 años (2). Todas las fuerzas igualitarias se han estrellado para quitar la rigidez del sistema, pero aquél aún queda en vigor. El fallo que interviene al final de la enseñanza primaria es decisivo en la mayoría de los casos. Los métodos de selección se han perfeccionado; intervienen también los exámenes del fin de primaria, las notas del curso y el juicio de los profesores. Pero ese examen, dado a la edad de los 11 años, orienta casi definitivamente a los alumnos que van a ir a las *Grammar Schools* (Colegios de Humanidades), a los que asisten alumnos que piensan cursar una carrera universitaria; o hacia las *Modern Schools*, de una cultura general no preparatoria para la Universidad; o hacia las *Technical Schools*, en que se enseña más bien un oficio distinto de las profesiones liberales universitarias. Las *comprehensive schools*, que conjugan una formación general con la especialización, han querido suprimir el sistema expuesto anteriormente, pero hasta ahora no han podido suprimir la selección dicha.

Es verdad que hay rectificaciones posteriores si se encuentran casos en que no estuvo bien hecha la selección por mérito, pero aún subsiste el sistema. El principio fundamental que rigió en tan fuerte decisión fue: No hay dinero para todos; a la generalidad désele lo ordinario; a la selección intelectual désele todo lo mejor de la ayuda escolar, pues el bien común exige el aprovechamiento científico del talento.

b-2.—Unión Soviética

En la Unión Soviética las universidades sólo admiten a sus mejores candidatos después de un examen muy riguroso, el cual mantiene elevado el nivel de la escuela media. En esta nación son obligatorios 4 grados primarios y tres de secundaria incompleta, que son

(1) MICHAEL YOUNG: "El Triunfo de la Meritocracia". Traducción de la obra "The rise of the meritocracy". Editorial Tecnos, Madrid, 1964, pág. 63.

(2) l. c. pp. 45 y 46 y en toda la obra destinada a defender el actual sistema inglés de educación contra las erróneas tendencias igualitaristas del Partido Laborista.

cursados por un 88% del alumnado. A ellos siguen otros tres años de secundaria completa, a los que ingresa un 55% del estudiantado y en los que se gradúa un 30%.

William Benton, ex-senador norteamericano y representante de la UNESCO, describió en un largo trabajo todo el proceso de la educación de la URSS; de él tomamos los datos principales (3).

El estudiante soviético que, completando los diez años de escuela, se cataloga entre el 20% de los alumnos más distinguidos de su clase, puede ser elegido para los exámenes de la universidad. El que tuviere un nivel inferior podrá participar en dichos exámenes después de un nuevo período de estudio; pero lo más probable es que entre a trabajar o trate de conseguir algún puesto en uno de los Institutos Técnicos por dos años.

La presión ejercida sobre el estudiante que se prepara para los exámenes de entrada en la universidad es muy fuerte, pues su vida futura, sus aspiraciones a ser miembro del Partido y su porvenir entero dependen del éxito en ellos.

Los estudiantes que obtienen los 5 puntos (el nivel máximo) en todos los exámenes de las Universidades son elegidos primeramente, mientras que son eliminados los que tengan la nota 2 en cualquier materia. Después del grupo de los 5 puntos viene el de los estudiantes que han sacado 5 ó 4, y de estos dos grupos se llenan todos los puestos señalados.

Si hubiera algún estudiante que tuviera notas mejores que el promedio, pero que no llegara a los dos grupos mejores, podría entrar en la Universidad a sus propias expensas. Pocos estudiantes —excepto los hijos de los ministros o los de los profesores de Universidades o de cantantes de óperas o de novelistas u otros de la alta élite— tienen los fondos suficientes para tales gastos.

Se comprende fácilmente que la motivación individual para los estudios sea tan grande en la Unión Soviética. El éxito en los estudios es una lucha de vida o muerte. Solamente a través de la educación puede la mayoría de los jóvenes soviéticos esperar una posición digna o recompensas vitales. Esta tendencia es metódicamente reforzada por el Gobierno a través de las llamadas "técnicas de persuasión".

b-3.—Japón

Dentro del conglomerado de Tokio hay no menos de 102 Universidades con 500.000 estudiantes aproximadamente, casi la mitad del número total de universitarios de toda la nación. La Universidad de mayor prestigio, la Universidad de Tokio, con sus 15.879 alumnos, tiene un muro para separarla de la baránda de la ciudad, pero no posee zona verde como para llamarse un campo. Nihon tiene 72.500 estudiantes y solamente 5.400 profesores. Igualmente escasas andan tales colosos como Waseda (39.782 alumnos), Meiji (32.584), Chuo (29.774), Hosei (27.708) y Keio (23.785).

Las apretujadas Universidades de Tokio son el resultado de la democratización postbélica del Japón y de su floreciente economía. Un graduado de la segunda enseñanza puede entrar en cualquier universidad con tal que pase el examen de admisión; sólo que el promedio de las eliminatorias es de 20 contra 1 en

(3) Edición Britannica, 1965 (Book of the Year), William Benton. "The Teachers and the Taught in the U.S.S.R."

dichas escuelas y de 9 contra 1 a lo largo de la nación.

La preparación para tales exámenes y su verificación son pruebas tan dolorosas que causan miles de suicidios y de desfallecimientos todos los años. La próxima primavera cerca de 510.000 diplomados de la enseñanza media o bachilleres competirán entre sí no sólo por 370.000 plazas, sino contra los 200.000 estudiantes que habían fracasado en otros exámenes y que se estaban preparando durante meses para presentarse nuevamente.

La mayor parte de estos estudiantes consideran el certamen digno de ser pasado, ya que un grado universitario representa el acceso garantizado para todo empleo de buena paga. Cualquier graduado de la Universidad de Tokio tiene fácil entrada en cualquiera de las profesiones en las mayores empresas o en los altos puestos del Gobierno. Siete de los diez primeros ministros pasados obtuvieron sus diplomas en la Universidad de Tokio.

¿Cómo serían calificados aquí los profesores que apelen a tales procedimientos de selección?

* * *

De esta forma la escuela viene a ser el órgano de "justicia distributiva" o "la agencia repartidora de oportunidades sociales" (H. Scheesky). La escuela juzga el talento (nivel y calidad) del alumno y, por tanto, decide qué tipo de estudios debe éste seguir. Esta decisión determina, a su vez, el monto de sus ingresos futuros y fija el nivel social que ocupará probablemente durante toda la vida. Estas decisiones son realmente de enorme trascendencia. La eficiencia de la sociedad, por otra parte, depende en forma notable de la estricta fidelidad al principio de la selección por el mérito.

C.—HACIA ALGUNAS SOLUCIONES EN MARCHA

Vista la situación actual de Venezuela, en que el cupo en la Universidad se está imponiendo, sería aconsejable el siguiente modo de utilizar los fondos públicos:

- a) Todo sujeto que en las diversas pruebas de bachillerato resultase eminente debería ser ayudado por la nación por ser elemento necesario para ella misma. Las condiciones de eminencia no se fijan aquí. Tampoco se fija la calidad de la ayuda, que, como mínimo, debería ser beca completa, e incluso salario escolar para su propia sustentación.
- b) Los que no llegasen al nivel de eminencia anterior, pero, teniendo un nivel mínimo requerido, pudieran pagar sus gastos de Universidad, podrían ingresar en ella pagando los honorarios de la enseñanza.
- c) Todos los demás que, teniendo un nivel mínimo fijado por la Universidad, fueran admitidos a ella con alguna beca, deberían reembolsar parte de lo que el Estado gasta con ellos, bien con las ganancias posteriores a su graduación o por medio de alguna prestación social equivalente. Podría ser ésta ejercer el profesorado en algunos sitios del interior o medicaturas en sitios difíciles u otros empleos del Estado.

Así se promovería la selección y la universalidad en

la admisión y no se despilfarrarían los dineros públicos, sino que habría el mejor uso de ellos.

Los legisladores son los llamados a conjugar el aumento constante del número de graduados con las necesidades nacionales por medio de la más escrupulosa inversión de los dineros públicos.

Para evitar el excesivo aflujo de universitarios se deberían desarrollar las carreras técnicas de tipo medio, de las cuales tiene tanta necesidad el país. Según la revista *Mundo Económico* (4), Venezuela contaba en 1965 con 750 científicos y 15.000 técnicos, mientras necesitaba 8.000 científicos y 50.000 técnicos. Por otra parte, la deserción en la educación técnica es abrumadora, del orden del 88% (5).

En las naciones del Mercado Común Europeo, la proporción de trabajadores calificados en relación con el número de profesionales viene a ser de 8 contra 1. Y aquí es menor o igual que el número de profesionales el que sale de las escuelas técnicas. De ahí la gran necesidad de remediar sobre todo las causas de la deserción escolar técnica, incluso entregando algunos de los Institutos a empresas privadas de mayor eficiencia.

La selección del alumnado, realizada por la Universidad a través del cupo, podría interpretarse como una censura a los exámenes de 5º año de la enseñanza media. Aquí el remedio podría ser organizar los exámenes finales de acuerdo al criterio de la Universidad, o que los profesores de nivel superior interviniesen en los exámenes finales de 5º año. Todo el nivel de la enseñanza media subiría automáticamente con esta medida practicada ya en otras naciones.

(4) MUNDO ECONOMICO, diciembre 1965, Nº 26, pág. 15.

(5) De 28.649 alumnos ingresados el año escolar 1960-61 en las Escuelas Técnicas, habían llegado 1.823 al 5º año y sólo 487 al 6º año. Los años posteriores no han sido de mayor eficiencia. (Ver MAS Y MEJOR EDUCACION, 1967, pág. 74, n. 10, 3, pulcro resumen de las estadísticas del año, publicado por el Ministerio de Educación de Venezuela.

Estadísticas recientes de la UNESCO de París han revelado algunos datos interesantes sobre las universidades latinoamericanas. Una ojeada a ellas muestra que la "gran producción" de graduados en los países de la América Latina no guarda relación con la capacidad de absorción de los países. Por ejemplo, un país como Colombia tiene 22 universidades (Perú, más de 25), más que un país altamente industrializado como la República Federal de Alemania. En las aulas de la principal universidad de la Argentina se aglomeran 80.000 estudiantes.

Consecuencia de la política educacional en América Latina es el abandono de los niveles medio y primario en favor de un funcionamiento excesivo de las universidades. Al mismo tiempo surge un amplio proletariado intelectual potencialmente dispuesto a la rebelión. Sería necesario concentrarse en un número reducido de universidades mejor equipadas y utilizar los fondos disponibles en la promoción de los niveles inferiores de enseñanza.

HECHOS Y DICHOS,
Zaragoza
(Octubre 1967, p. 779)

COMENTARIOS - COMENTARIOS

pectivas disciplinas." En realidad, son una minoría los profesores verdaderamente consagrados a estudios serios.

El panorama del estudiantado universitario no es menos sombrío. Los estudiantes "no ven la universidad como un lugar donde trabajar arduamente para especializarse en determinada disciplina". En opinión de Lipset, "aunque ha aumentado el número de estudiantes atraídos a las carreras de carácter más técnico, sobre todo ingeniería y ciencias, estas ramas modernas cuentan con menos estudiantes entre los latinoamericanos que entre los europeos, los norteamericanos, los estudiantes de los países comunistas, asiáticos y africanos. Muchos latinoamericanos prefieren estudiar las carreras clásicas, las humanidades o las ciencias sociales de inspiración humanística. El resultado salta a la vista: la proporción de personas dispuestas a colaborar en la adquisición de los conocimientos necesarios para el desarrollo económico o, en dirigir las instituciones que lo fomenten, es menor entre los latinoamericanos que entre los demás."

Es urgente, por tanto, hacer profesional tanto el papel de estudiante como el de catedrático. Las universidades tienen que hacerse exigentes: "cuanto más obliguen a los estudiantes a pasar largas horas en el laboratorio o la biblioteca, cuanto más rigor demuestren al examinarlos a intervalos regulares, tantas más probabilidades tendrá un país de contar con un selecto grupo de personas adiestradas y capaces de desarrollarlo". Por otra parte, la profesionalización de la universidad obligaría a los profesores de paso "a escoger entre dedicar a la cátedra todo su tiempo y abandonar lucrativas actividades ajenas a la universidad, o renunciar a las cátedras que tanto los honran y que también son fuentes de jugosos ingresos en sus actividades extrauniversitarias".

La universidad debe convertirse en un templo serio e investigación a tiempo completo. "La educación latinoamericana —dice Lipset— viene reflejando los valores y aspiraciones de la clase alta tradicional. Ha cambiado menos que en ninguna otra parte del mundo. Los que procuran perpetuarla son reaccionarios, no progresistas: preservan la cultura del subdesarrollo."

DISEÑOS DEL SIGLO XXI. — Transcribimos, abreviándolo, un comentario que, en "La República" (15 nov. 1967), le dedica a Simón Alberto Consalvi el glosista, en gracia de su amistad y sinceridad:

"El INCIBA, bajo la dirección de Simón Alberto Consalvi, ha venido realizando una excelente tarea. Consalvi lo reorganizó administrativamente, hizo una serie de reajustes y lo puso al día en materia económica.

Las manifestaciones de lo que llamaríamos alta cultura, auspiciadas o financiadas por el INCIBA, son indudablemente de su competencia y a la vez necesarias porque ellas proyectan hacia el exterior a nuestro país en el plano artístico.

Pero en lo que sí no estamos de acuerdo con el INCIBA es en que haya organizado y financiado algo de muy dudoso gusto y calidad como son los "Diseños del siglo XXI". El hecho de que hayan intervenido pintores, escultores, etc., en la confección de esos diseños y se les pretenda asignar un alto valor artístico no logrará ocultar lo mucho de frivolidad y de buen pretexto para satisfacer cierto exhibicionismo que en nada se compece con una verdadera manifestación de arte y de cultura.

Expresiones de ese género están bien como propaganda para grandes **boutiques** o para esos actos benéficos o de caridad en los que la filantropía se combina admirablemente con afanes de figuración y de "modelación" a que es muy dada la **high** en todas partes del mundo. Pero no para que sean promovidos y organizados por un Instituto de Cultura de un gobierno popular y democrático. Todo tiene su sitio y lugar."

REGIS DEBRAY. — El periodista-guerrillero francés se ha hecho famoso. Tristemente famoso. Revolucionario improvisado, su impaciencia dio al traste con todas las utopías guerrilleras del Ché Guevara. Su indiscreción proporcionó al ejército boliviano la clave que necesitaba para dilucidar el misterio. Y Guevara fue eliminado. Pero el Ché, con su diario, supo jugarle al francés una mala faena. Allí apareció el verdadero perfil del periodista metamorfoseado en guerrillero. El "inocente" Debray ya no podía sustentar más la imagen de víctima ingenua que estaba proyectando al mundo.

Toda una lección para los revolucionarios burgueses que merodean en nuestro medio. Si no hay autenticidad no vale la pena ser revolucionario. Para esto se necesitan agallas. Tenemos de sobra marxistas aburguesados entre nosotros. Debray, un marxista más de los que cargan con poca gracia el lastre familiar de una educación burguesa, habría obrado mucho más sabiamente quedándose en casa. Sobre su conciencia de revolucionario "aficionado" pesará por siempre el remordimiento de haber echado a pique las ilusiones de un auténtico soñador que, como el caballero de la Mancha, se paseaba por las Américas rifle en ristre queriendo desfacer los entuertos del capitalismo. La postura de Debray no pasará a la historia. Su figura, bien poco heroica, será pronto olvidada —sin pena ni gloria— en un Continente donde sus gentes, sin distinciones étnicas o políticas, todavía admiran la bravura e hidalguía.

CONGRESO DE LA UMOFC

Roma, 4-7 de octubre
(1967)

Víctor Iriarte

UMOFC

Comencemos por descifrar el enigma de la sigla. Con ella se presenta la Unión Mundial de Organizaciones Femeninas Católicas, y a ella pertenece la UMAC: Unión de Mujeres de Acción Católica de Venezuela, allí representada por las señoritas María Adelaida Yanes e Inés M. Tello y por el suscrito, como Asesor. A la reunión de Roma había precedido un estudio bastante minucioso por encuestas sobre el tema general: LA MUJER EN EL MUNDO DE HOY, eco de la Constitución "La Iglesia en el mundo actual".

Ya desde el principio se observa el carácter internacional. Como si fuera poco la Babel de lenguas y colores que saltan a la vista y oídos, típicos colores y cortes en el vestido lo pregonan en anuncio multicolor. Precisamente delante de mí se han sentado dos señoras en elegante vestido popular festivo de su patria, Lituania; a mi derecha, la delegación de Dinamarca; a mi izquierda, parte de la delegación francesa; delante, la de Indonesia... Así podríamos continuar si las banderas nacionales que orlan el escenario no nos ahorraran el trabajo.

Africa envió 16 delegaciones nacionales; América del Norte, 3 (Canadá y Antillas inglesas); América Latina, 11; Asia, 6; Oceanía, 2, y Europa, 20 delegaciones nacionales.

Orígenes de la UMOFC

El siglo XX comenzó por dejar sentir un nuevo espíritu que se va acentuando al ritmo de los tiempos. La mujer va ocupando en el mundo el puesto que le corresponde. Sin dejar aquellos sectores donde reina sin disputa y que los alemanes sintetizan con sus tres célebres K (Iglesia, Cocina, Niños = Kirche, Kitchen, Kinder), ha invadido nuevos campos y, consciente de su derecho y capacidad, lleva adelante sus reclamos y conquistas.

Esta situación real, sentida en todas partes, cuajó el año 1910 en la Unión Mundial de las Organizaciones Femeninas. Y, precisamente para llegar a esa internacionalización y dejar oír su voz en ámbito internacional, se federaron las organizaciones católicas. El acierto de esta decisión viene corroborado por los signos de los tiempos y la decisión de la Iglesia, ya que la Presidenta General de la UMOFC ha sido nombrada Consultora del Consejo de los Laicos.

Influencia

Desde luego, lleva la voz católica a las grandes reuniones de la ONU, donde un tiempo sólo se oía a la representación marxista o neutra en favor de la promoción de la mujer. Porque con sus 120 organizaciones afiliadas en los cinco continentes del mundo representa una fuerza notable que fácilmente podría duplicarse o triplicarse en poco tiempo. El programa une a su amplitud un alcance extraordinario:

- a) Extender la influencia de los principios cristianos;
- b) Estrechar la unión entre las mujeres católicas del mundo entero;
- c) Estudiar, a escala internacional, los problemas específicamente femeninos, así como los problemas de interés general que se relacionen con la mujer, la familia, las cuestiones cívicas, sociales, económicas, la religión y la cultura;
- d) Promover y coordinar la contribución de la mujer cristiana a la vida internacional y al mejoramiento de la condición humana;
- e) Asegurar la representación de las mujeres católicas en las organizaciones oficiales internacionales: las Naciones Unidas (ONU) y sus organismos especializados.

La UMOFC pidió y obtuvo el Estatuto Consultivo en los organismos oficiales. Con su presencia activa aporta el valor de sus principios y la enseñanza de sus realizaciones. Sus representantes permanentes figuran en la ONU; en el Consejo Económico y Social (ECOSOC); en la Educación, Ciencia y Cultura (UNESCO); en Problemas de la Infancia (UNICEF); en Alimentación y Agricultura (FAO); en la Organización Internacional del Trabajo (OIT); en el Consejo de Europa y en la Organización de los Estados Americanos (OEA).

Esta presencia tiene aspectos muy positivos porque además de crear contactos y relaciones, se enriquece y orienta con más precisión en los programas económicos, sociales y humanitarios de la ONU y sus organismos.

Ni se contenta la UMOFC con recibir; ella, a su vez, basada en las comunicaciones de su red internacional, presenta problemas y a veces ofrece soluciones oportunas en determinados países. Varias veces en la OIT ha intervenido certeramente sobre los problemas de las mujeres trabajadoras; ha colaborado eficazmente en los trabajos de las Comisiones de la ONU sobre la condición de la mujer; y, en diversas partes del mun-

do, ha participado activamente en Seminarios, Ciclos de Estudio... , preparados por organismos oficiales, sobre temas de interés común donde debe escucharse la exposición de la doctrina católica; como el acceso de la mujer a la vida pública, problemas de población, educación de adultos, consolidación de la familia...

Fuera de esta acción directa en las altas esferas, restringida, por su propia naturaleza, a contadas personas, la UMOFC estimula a sus miembros a iniciar y colabora en diversas campañas, como el Hambre, la Ignorancia, la Enfermedad... Todos conocen la campaña contra el hambre organizada en Venezuela por la UMAC, a insinuación de la UMOFC, con su marcada tendencia hacia la promoción humana. A la dificultad inherente a toda campaña nueva se sumaron otras dificultades nacidas en parte de la ignorancia del medio ambiente, que no ha sabido calibrar el alcance de estas orientaciones; con todo, se han celebrado dos campañas y el fruto concreto de ellas ha cristalizado en obras de promoción en el Zulia, Lara, Falcón, Apure e Isla de Margarita.

A esta actividad se une, como por derecho propio, la influencia que ejerce dentro de la COIC (Conferencia de las Organizaciones Internacionales Católicas) en campos tan diversos como la educación a todos los niveles, la sanidad y el servicio social, las profesiones, la caridad...

Formación en la mujer

No hablaremos del tópico ya manoseado de la gran transformación que hoy sufren todas las estructuras de la sociedad humana. Pero apoyándose sobre ese hecho real, la UMOFC ha procurado trazar unas líneas generales de doctrina y acción que puedan guiar a la mujer cristiana en un mundo de tan rápida y universal evolución. A este fin orientador organiza:

- 1º Cada cuatro años, un Congreso en Roma.
- 2º Seminarios y Jornadas de Estudios por regiones en diversos Continentes.
- 3º Prepara y ofrece estudios desarrollados en plano internacional, como:
 - a) la mujer católica en el mundo contemporáneo;
 - b) la contribución de la mujer cristiana a la comunidad humana;
 - c) la personalidad de la mujer cristiana;
 - d) la mujer, elemento de unidad...

Labor tan necesaria como provechosa, porque, a medida que la condición de la mujer va mejorando progresivamente, surgen nuevas responsabilidades.

El XVI Congreso de la UMOFC

En Roma se celebró del 4 al 7 de octubre y lo convocó para tomar conciencia más precisa y clara de su misión ante las organizaciones femeninas católicas. Revestía esta cuestión formas diversas. ¿Cómo un movimiento mundial, agrupando organizaciones de lo más diversas en los cinco continentes, podría situarse con realismo y eficacia en el mundo actual, en constante y rápido cambio? ¿Qué exigía el postconcilio y cuál podría ser la posición dinámica de la presencia de la mujer en la Iglesia y en el mundo? La solución de estos problemas se hallaría, si tanta diversidad, por medio del diálogo e intercambio, buscaba la promoción y la personalidad de la mujer. Por lo mismo que el movimiento inquieto de los cambios más amplios ejer-

cía presiones sociales, la personalidad de la mujer no podía resignarse a tolerarlas pasivamente, sino que debía participar activamente en la elaboración del nuevo mundo.

Preparación

Nada se improvisó. Con años de anticipación se lanzó una encuesta por los cinco continentes sobre:

- a) La libertad de la mujer en el matrimonio, en la vida social y cívica;
- b) Su participación en la vida de la Iglesia.

Quien observe que respondieron a la encuesta 41 países no podrá menos de calificarla de exitosa. Con millares de respuestas sobre la mesa, por noviembre de 1966, en las Jornadas de Estudios de París, se analizaron cuáles eran las principales necesidades y qué pedían a la UMOFC. A ambas interrogantes respondió el Congreso de Roma:

- 1) La UMOFC, por su propia naturaleza, puede ayudar a la mujer a adquirir verdadera personalidad.
- 2) A determinar cuál es su misión específica en un mundo en evolución.

Y así, como deslizándose por un plano inclinado, se llegó al tema central del Congreso: EN UN MUNDO NUEVO... LA MUJER CO-ARTIFICE DE UNA HUMANIDAD NUEVA.

Prólogo del Congreso

Lo escribió con su discurso la Presidenta de la UMOFC, señorita María del Pilar Bellosillo. Tras las saluciones protocolarias indicó que dos fuentes, sobre todo, habían inspirado el programa: el Concilio y la Encuesta.

De intento, con diversas dilaciones, se procuró que el Congreso fuera postconciliar y coincidiera con el Tercer Congreso Internacional de los Laicos. Influyeron la doctrina y las medidas disciplinarias para aplicarla y, sobre todo, el espíritu que entraña:

- a) Una nueva conversión a Cristo;
- b) Una clara comprensión del hombre.

Esto imponía una nueva actitud: el diálogo, necesario para la relación y la colaboración. Sólo así se podría llegar a esa novedad, de hombres y mujeres con posibilidad de realizarse plenamente como hombres y como cristianos; que realicen su vocación completa en síntesis vital; que se sientan responsables en la edificación y misión total de la Iglesia y artífices en la edificación del mundo, de un orden nuevo, justo y humano.

Analizó a continuación el aporte de la encuesta de que hablamos anteriormente.

Dos conferencias

Con dos conferencias introductorias se preparaba el camino para los encuentros que se habían de celebrar en diálogo.

Muy sugestivo se presentaba el tema de la señora Bernardette Aumont, del Centro de Responsables de Grupos, de París. Su título: "Expresión y Comunicación. Pedagogía de Adultos", nos iba a poner ante los ojos el arte y dificultades del diálogo. Porque a veces la ausencia de expresión dificulta la comunicación; pero lo contrario también es verdad. Porque la expresión puede no ser admitida ni transmitirse y entonces

el resultado no varía. Y con explicaciones y diagramas expuso las formas en que con frecuencia queda el diálogo, por nuestras actitudes personales, como muerto en germen. Como ejemplos presentó:

- a) Los diálogos de sordos (no hay peor sordo...);
- b) La relación-integración;
- c) Diálogo de cara a cara.

Imposible resumir la larga e interesante conferencia. Hoy se fomenta más que nunca el diálogo; pero se impone una larga ascesis para adquirir las actitudes y comportamientos de verdad favorables a la comunicación... "En la raíz misma de nuestros progresos en el difícil arte de comunicar tiene que existir como previa nuestra propia madurez... Se trata de franquear la distancia que nos separa de los otros, distancia más odiosa que la distancia espacial que se interpone entre seres separados."

Con esta lección se preparaba el terreno a la que nos dio el P. Juan Frisque, profesor de Eclesiología en el Seminario de Francia. Comienza por afirmar que el diálogo representa un imperativo de nuestro tiempo; pero "en el mismo momento en que los hombres y los pueblos son llamados a vivir unidos y a compartir sus riquezas y sus talentos, en el momento en que les es imposible obrar de otra manera si desean lealmente la paz, obstáculos aparentemente insuperables se multiplican y hacen temer lo peor. Ante una situación semejante, los hombres de buena voluntad se interrogan y pesan su responsabilidad. La comunidad de los pueblos está gestándose, pero todo se realiza como si las conciencias de los hombres no estuviesen preparadas para realizar su aportación a la edificación de un destino común."

Para el autor la razón es evidente; los hombres que han aprendido a vivir al nivel de un grupo determinado no saben vivir a nivel de planeta, y es a ese nivel donde se presentan los problemas comunes. "Los hombres han de resolver en común un cierto número de problemas políticos, económicos y sociales que conciernen a todos; ningún pueblo, ningún bloque, posee él solo el secreto de la solución, que no puede encontrarse más que en el acuerdo, el intercambio y el respeto mutuo."

Ni para ello se impone que los pueblos pierdan sus características, porque cada uno debe respetar en el otro el derecho a ser él mismo. Esa conclusión fluye de la misma naturaleza que el diálogo y el autor se apresura a recalcarla: "La comunidad humana se construirá a condición de que cada pueblo y cada cultura consigan poner lo mejor de sí mismos al servicio del bien común. En la perspectiva de tal humanismo resulta evidente que la promoción de la mujer es uno de los mayores problemas que es necesario afrontar con toda lucidez."

El diálogo en el pueblo de Dios

El diálogo ha sido una característica del pueblo de Dios y su práctica la encontramos en Jesús, dialogante modelo. El diálogo es el rostro de la caridad cuando ella resplandece plenamente en las conductas que inspira. Las instituciones eclesiales vuelven a estar hoy bajo el signo del diálogo. La historia de la Iglesia, según el conferencista, encierra una admirable lección. En los primeros siglos, fieles, sacerdotes y jerarquía se sentían responsables de una misión con responsabilidad personal; y de la manera más espontánea se

multiplican estructuras de comunión y de diálogo. No se habla de diálogo, pero su contenido había cristalizado en las costumbres. Al fundarse en el siglo IV las primeras parroquias en el sector rural, se las consideraban como réplica de la parroquia urbana y vitalmente unidas a ella. En una palabra, "todo el juego de las instituciones eclesiales estaba regido por una regla de oro: la catolicidad".

Ya en la Edad Media se sufre profunda transformación. Al mismo tiempo que muchas instituciones pierden su significación propiamente eclesial, la responsabilidad de misión sólo se siente y vive en las fronteras. El diálogo se evapora, la comunión se esfuma y la parroquia, cerrada sobre sí misma, se transforma en unidad administrativa que tiende a una uniforme centralización, con bloques en la Iglesia de Cristo.

El Concilio Vaticano II ha despertado en todos espíritu de misión. La Iglesia, Pueblo de Dios, se halla en medio de todos los hombres, como la levadura en la masa; y a todos los hombres, por medio del diálogo, les ofrece los signos definitivos de salvación adquiridos por siempre en Jesucristo... Pero este sentimiento y acción de misión supone ejercicio diario de diálogo que comienza a practicarse ahora de manera especial en las Mesas de Palabra y del Pan, sin fronteras, dando a esas asambleas un propósito eclesial de catolicidad.

Y el pensamiento del Autor pone en la convocatoria del Concilio por Juan XXIII el medio para inyectar en la Iglesia, con aire de juventud, el espíritu misionero con todo el mundo. La más numerosa y diversa Asamblea de Obispos en la Historia de los Concilios, en fraternal diálogo, ha vivido en sus deliberaciones el nuevo espíritu de misión. Creo que con razón concluye el Autor: "En este sentido el hecho conciliar es más importante que las decisiones allí tomadas. Allí los Obispos de todo el mundo han realizado el aprendizaje del diálogo. Será necesario que toda institución eclesial efectúe su *aggiornamento* inspirándose en la misma Asamblea Conciliar."

Aplicaciones a la UMOFC

El Concilio ha inyectado también a las organizaciones católicas que se movían en un ambiente muy similar a las organizaciones no católicas este espíritu misional. Con razón se puede preguntar ahora: ¿qué misión eclesial debe cumplir la UMOFC en el actual momento del mundo y de la Iglesia? Esta pregunta tiene su respuesta. UMOFC debe buscar en las organizaciones que la integran un intercambio de vida y energía, en que las particularidades de cada una enriquezcan el bien común, al mismo tiempo que puede mantener un contacto vital de servicio con las militantes de base dispersas por el mundo.

Hay además otro aspecto interesante. Por lo mismo que la UMOFC, con la agrupación de organizaciones tan diversas, no presenta en sí ni interés ni actividad definida, puede ayudar a las Iglesias jóvenes de Asia y Africa y América, dándoles, dentro de su organización, una acogida y ambiente natural que en vano buscan en otras organizaciones marcadas excesivamente por la historia y espíritu de Occidente. La UMOFC puede fácilmente organizar encuentros católicos, con espíritu y problemática propios, en cada uno de los Continentes.

Ni el que sea femenina pone limitación. Porque sin juda se está al servicio de la comunidad humana cuan-

COMENTARIOS - COMENTARIOS

JOVENES DE ACCION.—Nos pide el cuerpo y nos lo exige el alma dedicar —como regalo de Navidad— esta glosa jubilosa a los amigos y colegas de Jóvenes de Acción.

Quedamos favorablemente impresionados en la jornada del 21 de octubre de 1967. Un día le dedicaremos un expreso artículo en SIC, cuando ciertos detalles de la organización interna estén completos.

Un aliento juvenil, criollo, autóctono, anima a los Jóvenes de Acción. En la férrea armadura de reuniones de zonas, grupos y equipos; de cursos de iniciación, de dirigentes y de capacitación social; retiros de fin de semana; escuela de monitores... compruebo las manos del P. Armando Janssens, que conoció la JOC y conoció a los Scouts. Le acompañan cuatro sacerdotes más de asesores.

El empeño de los asesores —muy sabiamente— es desaparecer como jefes; y para ello utilizan lo que hemos recomendado tantas veces a la Acción Católica: **la formación en la misma acción.** Y ya se vislumbra una selección de directivos jóvenes que, al llegar a la madurez del universitario, tomarán la marcha del movimiento.

Al alcanzar apenas un año de vida bordean a los mil socios: levadura providencial en los Liceos oficiales de la capital.

Jóvenes de Acción: ¡Adelante!

PRESUPUESTO NACIONAL.—Los ingresos públicos montarán el año próximo los 8.965 millones de bolívares, o más probablemente a 13.503 millones, si se incluyen los ingresos de los Institutos Autónomos y de las Municipalidades. Asombrosa cantidad que para sí quisieran naciones mucho más industrializadas y pobladas que Venezuela. Nuestra nación, con una población cinco veces menor, tiene un presupuesto nacional igual al de México.

Pero hay algo que produce una profunda desazón. Sólo un 37% nominal —claramente insuficiente— de esos ingresos totales son destinados a la inversión. Aún más, parte de esa exigua inversión va dirigida hacia sectores no del todo reproductivos. Es la mejor manera de convertir en irrisorio una vez más el famoso slogan "sembrar el petróleo".

La torpe y estéril política de los partidos está convirtiendo a Venezuela en un desierto de ideas e iniciativas. El despilfarro y los desorbitados gastos burocráticos parecen ser la enfermedad endémica de nuestros gobiernos. Alegrementemente se dejan crecer los gastos corrientes muy por encima de los ingresos públicos.

Venezuela, país ricamente dotado por la naturaleza, podría ser la tierra prometida. Hay maná suficiente. Lo que falta es un Moisés que la libere del letargo.

SIGNOS DE DECADENCIA.—El actual momento internacional, teñido de nubes poco risueñas, nos trae a la memoria lo que el historiador inglés Gibbon escribió en su **Historia de la decadencia y caída del Imperio Romano.** Cinco fueron las causas responsables del colapso de Roma:

1.—El rápido aumento del divorcio, la debilitación de la dignidad y santidad del hogar, que es la base de toda sociedad humana.

2.—Los impuestos cada vez más altos y el derroche del dinero público en pan y circo.

3.—El loco frenesí del placer, el deporte cada vez más excitante y brutal.

4.—La construcción de armamentos gigantes, cuando el enemigo verdadero —la corrupción del pueblo— estaba dentro.

5.—La decadencia de la religión, la fe que se marchitaba, convirtiéndose en una mera formalidad, sin contacto con la vida e impotente para guiarla.

La historia se bambolea como un péndulo. De ordinario, las mismas causas tienden a producir los mismos efectos, aun en épocas diferentes. ¿No estarán hoy día estas mismas fuerzas trabajando en nuestro mundo tan civilizado?

LA UNIVERSIDAD, EN CRISIS.—"Life en español" ha publicado en fecha reciente un artículo dedicado a "**las fallas de la educación en Latinoamérica**". Su autor es Seymour M. Lipset, distinguido sociólogo norteamericano. No nos suele gustar que personas extrañas, sobre todo si son originarias de más allá de las orillas norteñas del Río Grande, nos señalen implacablemente nuestros defectos. En esta ocasión no cabe la menor duda que alguien nos ha puesto el dedo en la llaga. Y esto escuece. Las universidades latinoamericanas están profundamente viciadas y enfermas. Resulta penoso confesarlo. Nuestros centros de educación superior gozan de muy escaso crédito y prestigio académicos en Europa y Norteamérica. No podría ser de otra manera con tanto profesor dedicado a la enseñanza para lucir el alto **status** social que representa una cátedra universitaria, y tanto estudiante exclusivamente entregado al activismo político, deporte de las huelgas y snobismo revolucionario.

Paradójicamente, según Lipset, ni la politización ni las huelgas estudiantiles constituyen los problemas principales de la universidad latinoamericana. Lo vergonzoso es que la mayoría de los ateneos son centros inadecuados de investigación y formación. Pocos de nuestros profesores se dedican a la enseñanza a tiempo completo. "Poquísimos catedráticos disponen de tiempo suficiente para leer, preparar conferencias, hablar con los estudiantes y realizar trabajos de investigación. Muchos de ellos ni siquiera están al día de los últimos adelantos registrados en sus res-

do se trata de ayudar a todas las mujeres en su promoción dentro de la Iglesia y en el mundo; de fomentar sus energías sin complejos y frustraciones para la edificación de la familia humana.

Los carrefours o encuentros

Las 450 delegadas se dividieron por grupos lingüísticos en 16 secciones para llevar a la práctica las reglas del diálogo y estudiar al mismo tiempo el diálogo con el hombre en la familia, en la vida social y en el seno de la Iglesia. Un cuarto carrefour versó sobre el ecumenismo y se trató del problema con representantes de varias Iglesias protestantes. No puedo dar cuenta personal sino del encuentro en que tomé parte sobre el diálogo en familia. Ambiente agradable en que se exponían las ideas con sincera libertad en medio de mutuo respeto. Se notaba en las participantes interés y previa preparación, cuyos frutos más tarde habían de sintetizarse en las conclusiones generales.

Este diálogo interno y limitado numéricamente de la Organización tuvo unas variantes con un symposium con elementos escogidos entre las delegadas y, sobre todo, el último día con un forum, con un interesante intercambio con la familia, un matrimonio belga de activos militantes; con la juventud, representada por la Presidenta de la Federación Internacional Femenina; con las organizaciones católicas masculinas, presentes en la persona del Vicepresidente de la Federación Internacional de Hombres Católicos; de las Congregaciones religiosas que expusieron sus ideas con la intervención de la Madre Guillemin, Superiora General de las Hijas de la Caridad de San Vicente de Paúl. Imposible dar cabida a sus intervenciones en la brevedad de un artículo.

Pero, por lo mismo que la UMOFC vive asomada al balcón del mundo, invitó a diversas organizaciones de la ONU, en cuyas Comisiones ella participa. Así escuchamos a un representante de la FAO, de la ECOSOC, de la UNESECO y de la OIT.

Diálogo entre culturas

Dejando otros actos quisiera indicar dos aspectos. Uno fue el diálogo entre culturas. En un folleto se explica todo el proceso. Desfilaron por el escenario, de moderna concepción, diversos países de las cinco partes del mundo, en concreto 19, con gran predominio europeo. En el folleto de presentación nos decían: "Veamos la tierra como un hermoso tapiz en el cual las bellezas de cada región ponen su color. Como un haz de notas en hermosa sinfonía. Somos al fin una familia, la gran familia que ha descubierto los cariños que la ensamblan. Es bella nuestra casa."

En efecto, varios países presentaron danzas típicas, recitaciones, canciones, desfiles de mujeres a través de los siglos y en lugar de honor se presentó el Caballero de la Mancha, Don Quijote, acompañado de su fiel escudero, Sancho.

Ambiente

La fraternidad más sincera unió a las congresistas. Las numerosas delegaciones africanas, asiáticas, americanas, europeas, intercambiaban sus ideas en animados diálogos y en sonrientes conversaciones. Captaban las fotografías grupos plurirraciales. Las presidencias,

durante las sesiones, rodaban de continente a continente, como efecto de espontánea naturalidad más que de madura reflexión. Fue sentida la despedida como provechosas las amistades y contactos establecidos.

Se observó una unanimidad total en problemas fundamentales, si bien con divergencias en los medios de acción. La mujer avanza; avanza muy unida. Va conquistando derechos y el puesto que le corresponde; pero queda mucho por recorrer. En la conferencia de la Dra. Lillian O'Connor, de U.S.A., oímos lo siguiente: "Esta mañana hemos visto cuál es la situación de la mujer en numerosos países del mundo. Hemos visto que en ciertos ambientes y determinados lugares de la tierra el progreso ha sido muy sensible, aunque alcanza de modo muy desigual a las personas de nuestro sexo. En ninguna parte, sin embargo, ni siquiera en los países que van a la cabeza del progreso, se tiene la impresión de que la libertad y la igualdad de las mujeres, su participación plena y total en la vida sean completas. Más todavía, en el transcurso de las últimas décadas se han apreciado retrocesos, asombrosos retrocesos: Se continúa menospreciando lo que piensan las mujeres, a no tener en cuenta sus puntos de vista. Descorazonadas, sin entusiasmo, buscan una seguridad en las rutinas familiares; rehusando aceptar el desafío que les lanza el siglo XX, se han vuelto a su viejo dominio solitario de antaño, encerrando en ellas lo que hubiera podido ser una aportación en el campo de las ideas y en la vida de sus hermanos."

Existe igualmente una sensibilidad finísima, casi hipersensibilidad, sobre algunos problemas sociales, políticos, familiares, que ponen los ánimos en vibración, en protesta, en decisiones de acción. El marginamiento de la mujer en política, su alejamiento del mundo cultural, su posición a veces sin derechos y aun vilipendiada dentro de su propio hogar, su insignificancia ante el hombre, provocan fuertes repulsas.

Ni podían resignarse a que sus hijos, criados en medio de tantos dolores y angustias, sean segados por la metralla, muriendo y matando, en guerras tan estúpidas como gravosas. Así hablaban y sentían las que simultáneamente aplaudían la actividad de sus hijos en países lejanos y subdesarrollados, en servicio y promoción de sus hermanos.

Y aquí la UMOFC vislumbra un campo sin límites y encuadrado en su psicología. Así sintetizaba el pensamiento la Dra. O'Connor: "Nuestro deber es ayudar a las otras mujeres a reconocer sus valores, que son los nuestros, a poner su mirada sobre un objetivo tan grande como la humanidad misma. Debemos hacerlas conscientes de la contribución que sólo las mujeres, como esposas y madres, pueden aportar en el campo de las ideas. El género humano no puede continuar progresando si la mitad de sus miembros rehusa vivir el nivel que exige la vida del siglo XX. Dentro de poco llegaremos al siglo XXI. No podemos ir a su encuentro con tímidas mujeres que persiguen únicamente fines personales... Los millones de hombres que pueblan la tierra son la prueba de que la mujer no ha olvidado su gran tarea de dar la vida. Y ahora busquemos en los testimonios del pasado la contribución que la mujer ha aportado al mundo de las ideas y, uniendo nuestros esfuerzos, avancemos confiadas y sin temor, seguras de que llevamos con nosotras todos los valores humanos para que nuestros hijos puedan vivir mejor en un mundo inestable, porque sus madres habrán contribuido a forjar ese mundo."

Israel, un país que quiere sobrevivir

Juan Miguel Ganuza

Voluntad eficaz de existir

Cuarenta días en Israel, los más de ellos en el duro aprendizaje del hebreo en el "Ulpan Etzion", donde se prepara a los nuevos israelitas para su integración, me han enseñado la gran lección de este pueblo: su voluntad eficaz de sobrevivir. Es una decisión unánime que amalgama su compleja existencia, hirviente de problemas, en un metal de indestructible consistencia.

Durante esos días he procurado tener los ojos bien abiertos, mirar y ver sin ser visto. Se ve más y mejor caminando solo, sin guía a la mano. Aunque se tropieza muchas veces con las piedras del camino.

Israel contrasta con nuestros pueblos latinos. Vive en serio y de cara a los problemas. No trata de solucionarlos con la huida o la evasión. Israel quiere de veras. Su resolución, expresada frecuentemente con cierta rudeza, hace de Israel un pueblo admirable, aunque quizás no tan amable.

Es de todos conocido, y ha dado material para infinidad de conferencias y discursos, el esfuerzo gigantesco de Israel en la recuperación del suelo.

Galilea es un vergel, y en los alrededores del lago de Genesaret la tierra mana de nuevo leche y miel. Es delicioso adentrarse por las carreteras vecinales de la región de Lakish, la inexpugnable fortaleza bíblica, sembradas de pequeñas aldeas, esmeradamente cuidadas, asentadas al pie de feraces viñedos y frondosos bosquecitos de pinos y de abetos.

El Instituto de recuperación de tierras desérticas de Beersheva, la capital del Neguev, es una institución admirable y bajo su dirección técnica se han ganado muchas batallas al desierto calcinado. Las estupendas carreteras, obras maestras del tesón y de la técnica, entre Beersheva y el Mar Muerto y entre Ein-Guedí y Dimona, nos señalan con el dedo centenares de *quibutzim* y *moshavim* (aldeas cooperativas) en las que una reciente industria y una agricultura acomodada al desierto han creado activos centros de población.

Citemos dos de ellos: Arad y Dimona.

Arad, rica evocación bíblica, es una pequeña población, balconada maravillosa sobre el desierto del Mar Muerto. La activa explotación de sus riquezas minerales (fosfatos, silicato, mármoles de distintos co-

lores) la está convirtiendo en moderno centro industrial. Llama la atención por su arquitectura funcional, bloques de varios pisos y una población cosmopolita. Dato curioso. La falta absoluta de agua de lluvia hace muy difícil la agricultura. Sin embargo, se está utilizando el rocío de la noche, relativamente abundante, y con él se riegan legumbres y hortalizas que necesita la población. Un triunfo del Instituto de tierras áridas de Beersheva.

Dimona, ciudad nueva de más de 30 mil habitantes, vergel en medio del desierto del Neguev, es una de las pruebas más contundentes de la indeclinable voluntad de vivir de Israel. Fundada en 1956 por inmigrantes llegados en su mayoría del Norte de África, fue en sus comienzos un campamento para los obreros que trabajaban en las minas y refinerías de potasa del Mar Muerto. Hoy es una preciosa ciudad que ha sabido autoindependizarse económicamente. Sus fábricas textiles y de fosfatos emplean a más de 5.000 trabajadores, y hasta con las arenas de su inmenso desierto ha logrado crear una próspera industria de vidrios multicolores. Una tubería de 170 kilómetros conduce el agua hasta la ciudad. Millares de árboles frutales y olivos coronan de verde la espléndida ciudad, inundada de luz, y un precioso bosque engalana el desierto.

Un mediodía de sábado, fiesta para los judíos, visitamos Dimona. Grato el paisaje humano. Numerosas familias pasean apaciblemente bajo los sombreados soportales. Mucho matrimonio joven y más niños de los que se acostumbra ver en Israel. Un ágil y gozoso clima latino. Cafés y restaurantes se están llenando. Almorzamos en uno de ellos. Pronto rompe la conversación. Se oye bastante español (sefardita) y el francés enhebra las charlas animadas. La mayoría son "pieds-noirs" de Argel y Túnez y añoran sus años africanos. "A pesar de todo —dice uno de ellos, cincuenta años musculosos—, éste es nuestro país. Aquí estamos en casa. La estamos construyendo. Tenemos la seguridad de vivir entre nosotros y sin la angustia del mañana. El país es nuestro y depende de nosotros."

Dimona ofrece un contraste fascinador con sus contornos desérticos surcados de trochas polvorientas por las que avanzan parsimoniosamente las caravanas de camellos de los beduinos.

Dimona es un sólo episodio, y no de los más nove-

lescos, de la esforzada lucha de un pueblo por su supervivencia. La transformación de las marismas del lago Hule en tierras feraces es, por no citar sino un ejemplo, una epopeya.

Es una guerra victoriosa, a la que se llega tras innumerables y heroicos combates. Me será muy difícil olvidar el ardor casi místico con que, en una de las aldeas cooperativas cercanas a la frontera libanesa, en las proximidades de otra de las nuevas ciudades de Israel, Naharía, los directivos nos relataban las distintas fases de su encarnizada lucha por desalinizar las aguas del Mediterráneo y las tierras costeñas.

Más de un 20% del suelo yermo y desierto de Israel ha sido transformado en campos fértiles, verdes bosques y árboles frutales (naranjales, viñedos, olivares, etc.). La rehabilitación del 80% restante constituye una de las tareas más urgentes que ha emprendido el nuevo Estado. En técnica de riego Israel es modelo aun para los países más adelantados.

El Keren Kayemet LeIsrael, agencia de fomento del suelo nacional, fertiliza cada año unos 7,5 kilómetros cuadrados de territorio, antes improductivo, e instala en ellos nuevas colonias que derivan su sustento de la misma tierra recuperada.

Durante los trece primeros años del Estado de Israel la misma agencia plantó más de 50 millones de árboles, transformando el paisaje nacional. Las antes desnudas colinas del corredor de Jerusalén, carretera de Tel-Aviv a Jerusalén, están hoy cubiertas de bosques de cipreses y de pinos. Feraces viñedos y huertos flanquean el desfiladero que conduce de Ramla a la ciudad santa.

Tensiones internas

No es fácil, con todo, la vida en Israel y de Israel. Toda la historia de Israel, en el suelo patrio y en la diáspora, ha estado entreverada de tensiones internas, más agudizadas en los tiempos de prosperidad. Hoy tampoco faltan. La distinta procedencia de los centenares de inmigrantes judíos, sus hábitos y costumbres tan diversos, la contraposición de su concepción religiosa, la aclimatación a un mundo nuevo o a una vida agrícola o industrial de nuevo tipo, una fuerte lucha generacional, dificultades económicas en un medio difícil... hacen tensa la vida en Israel, a pesar del común ideal y del unánime afán de supervivencia. La mística del pueblo de Israel es el puente sólido que supera, con todo, el océano de problemas. Enumeremos algunos de ellos, pidiendo excusas, sin embargo, pues es ingenuo constituirse en maestro y juez en casa ajena, y no es lo mismo el tореo desde la barrera que en el coso. Por otra parte, datos y juicios que daremos no son nuestros, sino de los "toreros", de los protagonistas. Siempre, no obstante, al sacarlos de su contexto se desfigurán.

Natalidad, problema número 1

Con ocasión de la apertura de las fronteras, por el puente Allenby, a los refugiados de la guerra de los cinco días, el editor económico del *Jerusalem Post*, Moshe Ater, se plantea en un concienzudo artículo el arduo problema de población y natalidad en Israel (*Jerusalem Post*, 25 de agosto, 1967).

La expansión territorial de Israel —dice—, no planificada y aun no deseada por muchos de nosotros, sino forzada por las exigencias de la guerra y consideraciones de defensa, suscita la urgencia de desarrollar la población de Israel.

El problema no está en si pueden vivir aún más personas dentro de nuestras fronteras, sino en si estas —o cualesquiera otras— fronteras pueden ser mantenidas sin un gran desarrollo de la población judía.

En vísperas de la guerra la población de Israel era de 2,6 millones de habitantes, de los que árabes y demás constituían el 12% (317.000). La población de las zonas anexionadas en la guerra llega a un millón trescientos mil habitantes. La población, pues, de Israel dentro de las actuales fronteras es de unos 3 millones 700.000 habitantes, un 64% de ellos judíos.

No hay duda de que el "Gran Israel" tiene ante sí un excelente potencial de crecimiento. Hasta ahora nuestra economía ha estado creciendo mucho más rápidamente que las de los países vecinos, y las nuevas facilidades obtenidas por la guerra (más amplios recursos naturales, mayor población, mejor situación geográfica) deberían agilizar y favorecer este progreso. De poco servirá, con todo, esto sin el adecuado desarrollo de la población judía.

Las estadísticas de 1965 (las últimas serias), incluido el 12 por ciento de no judíos, daban una relación de 26 por ciento de crecimiento natural (exceso de nacimientos sobre defunciones). No obstante, la tasa de reproducción (en 1964) entre los judíos de Israel era de 1,66%, mientras la de los no judíos en el mismo Israel era de 4,10.

Al abrirse este año el curso escolar, el número de alumnos fue ligeramente superior al del año pasado. Sólo una intensa inmigración judía puede, durante algunos años, solucionar el problema. La Agencia Judía anunció un mínimo de 40.000 inmigrantes al año. La situación del mundo y los problemas económicos en los que se debate el Estado de Israel constituyen serios obstáculos a una corriente migratoria poderosa. La inmigración no es sino una solución provisoria, y el Estado de Israel debe abocarse a favorecer por todos los medios legales un necesario desarrollo de la familia. La tasa de patalidad en los kibutzim y en el campo, en general, es tres veces mayor que en Tel-Aviv. Una política audaz de prestaciones familiares, seguro social, rebajas de impuestos, etc., puede ser salvadora. El ejemplo de Francia está a la vista.

Otro grave problema: el desempleo

La problemática económica de Israel es sumamente compleja. Sin querer suscribir la afirmación de una revista europea que "el milagro económico de Israel pertenece al pasado", no podemos cerrar los ojos al áspero camino que le toca recorrer después de la guerra al pueblo judío. Hasta 1964 la economía de Israel tuvo un gran desarrollo, y entre 1950 y 1964 el producto nacional bruto se multiplicó 4,5 veces en valor real. Además de la poderosa corriente migratoria, fue factor determinante de este crecimiento la enorme suma de capitales que entraron en el país: 161 millones de dólares en 1949, 627 en 1964. Estos capitales permitieron la compra de materias primas para la industria y enjugaron el déficit del comercio exterior, haciendo en 1964 favorable el balance de pagos.

Desde 1965 ha disminuido notablemente la llegada de capitales y han crecido los gastos en el exterior.

El crecimiento del producto nacional bruto, que era antes de 10-11%, bajó a 7% en 1965 y bajará a 5% en 1967, según las previsiones.

Y en estas condiciones, junto con un descenso notable de la inmigración, se agravó el problema del desempleo, que llegó en 1966 a un 6% de la población activa (contra un 3,3% en 1964).

Ya conocemos la repercusión de este problema del desempleo en el Israel de la preguerra de cinco días. Veamos cómo se refleja en la prensa la situación hoy.

Le bastó menos de una semana a Israel, escribe el redactor económico del *Jerusalem Post* (1 sept. 1967), para derrotar al ejército árabe combinado, pero la batalla contra el desempleo lleva ya año y medio y está resultando un fracaso. El número de desempleados registrados, dentro de las antiguas fronteras de Israel, es de 30.000, de los que dos tercios están siendo ocupados en proyectos de emergencia. Hay también un buen número de trabajadores aún en filas. El problema del desempleo se está agravando cada día más. En una reunión reciente del Comité Central del Histadrut (Confederación General de Trabajadores de Israel) se anunciaron despedidas masivas en muchas fábricas, especialmente en la industria de la construcción. En julio el número de empleados en la industria bajó en un 20% sobre las mismas cifras de la primavera de 1966. En el último trimestre de 1966 la industria israelita estaba trabajando a un tercio de su capacidad potencial. Ahora tal vez no llegue al 40 por ciento.

Más de 300 millones de libras israelitas empleará este año el gobierno en proyectos de obras públicas para aliviar el problema del desempleo y se están haciendo esfuerzos para alzar esta cifra a 1.000 millones.

El gobierno de Israel debe también encarar el problema del desempleo, más serio aún, en la zona ocupada. Durante nuestra reciente estancia en Israel pudimos comprobar la eficacia de su gestión. Miles de trabajadores árabes en la orilla occidental del Jordán, en la zona de Hebrón, en Samaria, trabajaban en proyectos de obras públicas, carreteras, puentes, etc.

Los socialistas consultan a los millonarios

Entresaco de la prensa europea: "El 10 de agosto de 1967 Israel ofrece al mundo este espectáculo conmovedor: sesenta industriales y financieros representantes de 'multimillonarios' judíos de 15 países, se reúnen en Jerusalén con el fin de preparar una próxima reunión, más amplia, para abril de 1968, en la que 500 importantes financieros estudiará la forma de contribuir al desarrollo económico de Israel."

La prensa de Jerusalén satirizó la reunión y hubo estupendas caricaturas del abrazo entre socialistas y capitalistas.

"En realidad, escribe un comentarista de Israel, la paradoja de este encuentro es sólo aparente. Nunca ha intentado el laborismo israelita espantar a los capitales de fuera y siempre ha hecho grandes esfuerzos para conseguir capitales e inversiones, particularmente de la empresa privada."

Enumeremos algunas de las más acerbas críticas de los "capitalistas judíos" a la política económica del gobierno de Israel: impuestos abusivamente elevados, ratas de interés demasiado altas, excesiva burocracia, baja moral laboral, exageradas interferencias del Estado.

Los mismos medios económicos gubernamentales deploran la elevación de los impuestos, exigida, por otra parte, por razones de defensa y los esfuerzos gigantescos que reclama el desarrollo adecuado del país. Y ciertamente el gobierno laborista hará lo posible por no reducir los gastos en sectores de vital importancia, como educación, servicios de salud, etc.

El primer ministro Eshkol y el ministro de finanzas Pinhas Sapir, en vez de defenderse de las críticas con la clásica dialéctica socialista, prometieron investigar la realidad y hacer lo posible por subsanar los males.

El que "el milagro económico de Israel aún persiste" y que sobran las razones para un sano optimismo respecto a un futuro próximo, son el lógico corolario de las conclusiones de la citada reunión de "millonarios". Lo hizo notar sobria pero elocuentemente el Dr. Robert Nathan, asesor económico de F. D. Roosevelt. Tras acentuar que el problema económico más grave de Israel era al presente su balance de pagos, expresó su aprobación de las recientes medidas tomadas al respecto y señaló que el futuro de Israel, en manos de capaces administradores, iba por la vía rápida de un desarrollo en gran escala, a pesar del cerco que pretende atenazarlo.

Mosaico de claro-oscuros

Israel, como todo el pueblo judío, sigue siendo piedra de contradicción. Es muy difícil mirarlo con ojos limpios. La pasión, en favor o en contra, nubla la mirada.

No íbamos en plan de observadores. Ni políticos, ni económicos, ni religiosos. A través de la costra amarga de la cicatriz aún no cerrada de la guerra, una guerra que ha sido desgarradora para todo cristiano, vivíamos la palpación de aquel pueblo que es nuestro pueblo y sentíamos el latido de la presencia siempre viva y caliente de Jesús, flor exquisita de Israel.

A cada paso, ingratamente, tropezábamos con las huellas, aún frescas, de la contienda. La tragedia del pueblo árabe, pueblo hermano, semita también, empañaba nuestro gozo de estar en la tierra del Señor. Muchas veces, particularmente al adentrarnos en la

zona ocupada, sentimos la repulsa de un pueblo humillado. Después de todo, aparentemente, no éramos sino un judío más entre los millares, a veces parecían millones, de turistas judíos que pululaban por todas partes. Repetidas veces, al internarnos en las poblaciones árabes, buscando las huellas sagradas del pasado, oímos la severa advertencia de los altivos varones árabes: "prohibido, judío", o las interminables letanías de interjecciones guturales de los niños árabes. Y hasta alguna vez, heridos en nuestro amor propio, respondimos con alguna otra sonora interjección castellana. Presenciamos la silenciosa huelga general del mes de agosto en la vieja Jerusalén contra la administración judía. No pocas veces, al viajar en los destartados autobuses árabes en la zona ocupada, sufrimos en carne propia, como ellos, los efectos del riguroso control y chequeo.

Tras dos advertencias, casi amenazadoras, tuvimos que sepultar nuestra vieja boina vasca, compañera de camino, en la maleta. Era un recuerdo poco grato a los árabes.

De vuelta de Jericó, por el desolado camino que atravesó tantas veces Cristo y los suyos, camino también del samaritano, no nos tropezamos sino con dos rápidos vehículos militares judíos. El conductor del taxi —ya no había autobuses desde las cinco de la tarde—, que venía conversando con nosotros y oyendo la propaganda de la radio de Amman, cayó en un profundo silencio al contemplar la caravana de carros y tanques destrozados a la vera de la carretera.

Muchas veces nos parecía ir caminando sobre cadáveres. A pesar de la corrección, fría y ejecutiva, de la policía judía de la zona de ocupación, había demasiado luto para hacer grata la estancia. Hay que notar también que, en la zona ocupada, casi la mitad de la población total árabe, unos 450.000, son antiguos refugiados de la guerra anterior que todavía no han digerido la amargura de la derrota y soñaban con la revanche en esta ocasión.

De hecho son muy contados los pasos de acercamiento que han meditado entre los dos pueblos, que coexisten en una dramática tensión.

Por otra parte, es conocida la poca capacidad de asimilación del pueblo judío. Son dos mundos que se rozan en el trajín diario, pero cuyas almas están a distancias estelares. Los mismos cristianos, árabes en su inmensa mayoría, a pesar de algunos intentos de aproximación (Belén, Nazaret) y de recelo secular (suficientemente justificado) respecto a los musulmanes, se sienten identificados con sus hermanos y, como ellos y con ellos, cargan la cruz de la ocupación.

Israel tiene derecho a existir y no en la zozobra de una amenaza constante. El pueblo árabe está también en su casa y puede exigir que no le desalojen de ella. Son dos pueblos hermanos que deberían vivir como buenos vecinos. Hay una zanja abierta entre ellos y que el mundo, particularmente de los países en desarrollo, debe contribuir a cerrar: los cientos de miles de refugiados palestinos, al borde de la miseria. Israel podría ser un estupendo factor de ayuda al desarrollo de los países vecinos.

Dos hechos me impresionaron: las muchedumbres judías encaminándose ininterrumpidamente a orar al Muro de las Lamentaciones del templo y las interminables filas de hombres que el viernes, fiesta semanal de los musulmanes, salían del servicio religioso de la mezquita de Hebrón, la venerada tumba de Abraham.

Unos y otros poseen una honda fe religiosa. Más explícita, tal vez, y monolítica en los musulmanes árabes, pero existente, aunque a veces no aparente, en los judíos de Israel. Ambos pueblos entroncan por medio del padre común, Abraham, en el culto al Dios Vivo, el Padre de Nuestro Señor Jesucristo, lazo también de unión irrompible con nosotros los cristianos.

La mutua buena voluntad, un necesario sentido de solidaridad humana y, particularmente, este vínculo religioso, son ya poderosos factores de acercamiento. La vecindad, afinidad de sangre y aun los propios intereses económicos, que los hacen pueblos complementarios, deben contribuir a ello.

Y nosotros, los cristianos, debemos ser factores de integración, no de desintegración, pues también nosotros somos semitas, al menos por filiación religiosa.

Simone de Beauvoir

Crisis del eterno femenino

MANUEL DE PEDRO SAINZ

El pensamiento de Simone de Beauvoir es una sinfonía estridente para los oídos acostumbrados a las melodías tradicionales sobre la mujer. Sin embargo, aunque no le guste a ella, se delata como una continuadora del pensamiento de San Pablo: "Ya no hay hombre ni mujer", y aunque no nos guste a nosotros, quizá esté llevando adelante la tarea de liberación de la mujer, comenzada por los cristianos en la era de los esclavos.

Simone de Beauvoir, "una gran pasión por hacerse a sí misma" y "símbolo de la mujer que se logra", expone sus experiencias y sus conclusiones en dos obras: una de corte filosófico, "El Segundo Sexo", y la otra de tono vivencial, "Memorias de una Joven Formal". Sintéticamente se reducen a esto:

1. La situación femenina es inferior a la del hombre.
2. Esta inferioridad no se debe a una naturaleza, un eterno femenino inapelable, sino a la educación que se le ha dado a la mujer.

Estos hechos, confirmados a lo largo de la historia con erudición y sensibilidad, analizando textos y desvelando la intimidad de los diarios, nos presentan a la mujer co-

mo un fracaso deprimente y denigrante que exige un nuevo planteamiento. Al final nos detendremos en sus remedios, ahora comenzamos con la exposición de los rasgos más salientes de esta biografía femenina.

La INFANCIA de la mujer es el primer encuentro con la vocación de pasividad, coquetería y maternidad a la que destina su sexo. A la niña se la mima, se la acaricia, se la consuela y se la protege contra la soledad infantil ("mi cielo estaba estrellado por una constelación de ojos benévolos"), mientras que a los varones los olvidan sus padres en la actividad, los juegos, la "exteriorización" y la solución de sus propios problemas. Aun cuando se las oriente a actividades deportivas y escolares, no se les exige que triunfen, mientras que a los niños no se les perdona el fracaso. ("Yo quería que todas jugaran seriamente, respetando las reglas y disputando ásperamente la victoria." Ella es distinta.)

Desde la infancia encuentra la mujer que su destino está subordinado al del varón y que es él en quien se tiene que apoyar ("la mujer es lo que el hombre hace de ella"). Entrevé que no está destinada a grandes cosas; desde el primer encuentro que tiene con la historia cae en la cuenta de que todas las personalidades han sido hombres. La mujer nace con una muñeca en los brazos; el hombre, con una espada en la mano. El niño la persigue, se ríe de ella; la niña se

entrega a la contemplación y al narcisismo, con lo que, además de compensarse, descubre cuál es la droga que desarma al varón: la belleza. Por esto, sin necesidad de recurrir a complejos inconscientes, la niña se refugia en su padre porque él idealiza todas las cualidades viriles que ve en su contrincante. En él se recuesta, se evade y se siente segura. ("Asistir a solas con mi padre a un espectáculo creaba entre nosotros tal complicidad que durante horas tenía la impresión embriagadora de que me pertenecía a mí sola.")

De una forma indefinida, la niña entra en la adolescencia, época en la que ha de cargar con un cuerpo doliente y alterado. La madurez biológica (menstruación, senos) la desconcierta y le causa trastornos interiores. Con la intuición de que lo sexual es sucio y grosero ("había una palabra que a menudo estaba en la boca de los adultos: es inconveniente") y con la captación de lo sexual como algo difuso, la muchacha no concibe que puedan conciliarse la sexualidad con la espiritualidad, por lo que se encuentra dividida ante el hecho más significativo de su vida adolescente. ("Me habían enseñado a no mirar a mi cuerpo.")

Lo relativo a la sexualidad masculina se expresa en términos de lucha, victoria, posesión, mientras que la expresión femenina sugiere pasividad de la cosa tomada, sumisión, objeto deseado o poseído. Mujer es igual a cosa deseada. Caliente o fría son calificativos pasivos que la definen. Ella quiere ser un tesoro fascinante y no una cosa que se toma, pero en este conflicto (objeto-sujeto) del que no sabe salir, y ante una sumisión, segundo plano e inseguridad obligatoria, elige arrojar en el Hombre en cuanto tal, coloso, mentor, imagen real del sueño ideal que se había hecho de su padre. ("Son muchas las que consideran el casamiento como una solución definitiva y no como un punto de partida.")

Convencida de esto, entra ya diezmada en la edad del amor. Amor que es lo más grande de su existencia, su propia vida, mientras que para el hombre es poco más que una ocupación. Se enamora de un ser superior —nunca de uno inferior— y tiende a perderse en sus brazos. ("Tengo horror de ese amor que me encadena.") Pero no lo

percibe como aniquilamiento; lo que hay en ella de anulación es el reflejo de una voluntad decidida de llegar a ser alguien.

El amor en la mujer no es sexual, ha de ser muy cínica para considerarlo como un intercambio de placer. Solicita a la persona y no al sexo. Y después del coito se sorprende mucho más ligada a su amante que antes de él. Lo contrario de lo que pasa con el hombre. Una enamorada se cree imprescindible y no le basta con ser considerada útil. Si ve que el amante no responde a sus deseos, lo considera como un usurpador y lo castiga con la frigidez. Es la única defensa ante el varón y termina pagándola ella, ya que éste busca un arreglo sexual con más facilidad que la mujer.

Por muy justificada que esté, la claudicación de la mujer ante el hombre no deja de ser una derrota. Esta debería amar con su fuerza y no con su debilidad, no para huir, sino para encontrarse, no para renunciar, sino para afirmarse, ya que el amor auténtico debe fundarse sobre el reconocimiento de dos libertades. Tiene que asumir la contingencia del otro. No debe pretender su salvación, sino una relación interhumana de superación mutua.

La mujer que claudica ("cualesquiera que sean las lágrimas que uno llora, termina siempre por sonarse") va directa al matrimonio, más como solución estable de sus intereses que como expresión de su sentimiento amoroso. Sería muy difícil demostrar que la elección de esposo es un acto plenamente libre. La solución está en no claudicar, y aun esto tiene sus peligros; al no ceder la mujer se considera a sí misma como fin supremo, pierde su sentido de relación con otro, se hace objeto y sujeto a la vez, y en definitiva cae en el narcisismo, con toda la insatisfacción que éste encierra. (No está exenta de esto la terquedad con que Simone de Beauvoir afirma su propia personalidad en el medio ambiente, por lo menos a sus años veinte.)

El matrimonio comienza para la mujer con una exigencia dolorosa —la iniciación sexual— que la confirmará con todo realismo en su papel secundario en la vida. Cae en la cuenta de lo que significa la

distensión total y la anulación en brazos de su amante. Todo esfuerzo voluntario compromete hasta la satisfacción completa de la unión. La sexualidad se le aparece como un servicio que presta a la sociedad y mediante el cual canjea el privilegio de beneficiarse de ella a través de su esposo. Lo erótico es bien visto entonces (sólo son castos los senos de las madres). Y la maternidad, que es un honor en una casada, es una deshonra en la soltera. Hasta en aquello en lo que la mujer es reconocida, el sexo, tiene las de perder. Su primera experiencia es penosa, aun consentida. Aparte todos los prejuicios que pueda tener contra ella, el hecho mismo le parece una violación. Ella se siente aprisionada y herida en su interior, mientras que el hombre se yergue y solamente compromete algo exterior.

El matrimonio es el destino hacia el cual la ha orientado la sociedad ofreciéndole la plenitud del ser, pero no la consigue. Necesita al hombre porque es la única forma de ser incorporada a la sociedad; lo necesita porque una emancipación moral supone una liberación económica; lo necesita porque es mucho más cómodo vivir casada que soltera; pero cuando analiza su situación desde dentro, no encuentra lo que deseaba. Se da cuenta de que el matrimonio es algo muy distinto del amor y de que el coito sin amor es un acto tan solitario como la masturbación.

Una mujer fracasada en el matrimonio buscará su plenitud en el adulterio, en las amistades o en la vida social; pero tampoco le darán la oportunidad de realizarse. ("Los placeres y las amistades eran como ramas que lo sostenían a uno precariamente sobre el vacío." La única posibilidad entrevista es la maternidad, al menos así piensa la mujer, ya que desde joven le han dicho que está destinada a engendrar. ¿Logra en realidad en el hijo su plenitud humana? No siempre. En primer lugar descubre que el proceso de creación del hijo lo realiza en la mayor facticidad y contingencia; el hijo se hace en ella, pero no es una "creación" suya. Descubre enseguida que el hijo es una carga pesada; para muchas mujeres, sobre todo para las coquetas, el embarazo les molesta, sencillamente porque las deforma (afilando mucho, los psicólogos

quieren descubrir en los vómitos un deseo inconsciente de liberarse de la criatura). El hijo, para otras, es una especie de imagen de su propia muerte, pues metafóricamente es el agua de una fuente que comienza a agotarse.

El hijo no supone la plenitud sexual en el hecho de ser engendrado. Este puede nacer sin haber sentido la mujer ningún placer en su concepción. Y frecuentemente el temor de tenerlo es un obstáculo entre los esposos en la realización del acto conyugal. Por último, la madre tiende a considerar al hijo como cosa propia y la vida le hará ver que éste orienta su vida hacia el futuro y no hacia el pasado.

A una mujer que ha fracasado en la maternidad no le queda más evasión que la vida de sociedad. Esta le cae bien, ya que su papel de representar a la familia se confunde con el placer que ella siente en mostrarse; pero normalmente, si no hay mucho desprendimiento y generosidad, la vida social se convierte en una carga más, que no arranca a la mujer de su soledad. Precisamente por la falsedad que ésta lleva en sí.

La mujer ve llegar galopando, después que ya lo ha visto todo, esa longevidad prolongada —de más de cuarenta años— en los que no tiene nada que hacer porque ya nadie le pide nada. Edad difícil en la que tendrá que torear demasiados problemas; son las molestias de la menopausia, más psicológicas que físicas; son los sueños de lo que hubiera podido ser; los anhelos de aventura y de volver otra vez a la infancia; los recuerdos amargos; la búsqueda de socorro en Dios; los esfuerzos por crear escuela, enseñar, educar. Es el sentimiento de inutilidad y su gran preocupación de cómo matar el tiempo. Ahí está esa clásica dedicación a obras benéficas que más benefician a las que las practican que a los demás.

Por muy deprimente que aparezca éste, es el destino de muchas mujeres, sobre todo de aquellas más preocupadas en el descubrimiento de su misión de mujer. A él las condena la sociedad como una necesidad que les impone la naturaleza. Y lo peor es que, visto así, no tiene solución.

El error está en que la mujer ha olvidado su condición humana; lo

substantial ha sido absorbido por lo accidental, siendo así que en ella y en el varón lo humano es más importante que todas las singularidades.

El destino de la mujer está en la independencia y su plenitud en la liberación, cosas difíciles de conseguir, ya que están en contra de toda una tradición secular y aceptarla es arriesgarse a una marcha en solitario. La independencia supone que la mujer no debe entregarse al hombre por comodidad, ni buscando un seguro de vida. Tampoco indica que su liberación del hombre la hará descuidar su feminidad.

Admitiendo que amor y matrimonio son distintos, tampoco hay razón para obligar a todas las mujeres al matrimonio. No todas tienen esa vocación. Pero esto obliga a dar a las mujeres la oportunidad de encontrar caminos donde satisfagan su deseo sexual.

Mucho menos está obligada a la maternidad, aun dentro del matrimonio; por eso la independencia supone libertad en el control del ovario: aborto y control de natalidad.

También caben en la mujer las posibilidades de la prostitución, del narcisismo y de la mística, pero ninguna la satisfará si no las proyecta hacia la sociedad en orden a buscar la comunión con los demás. Hoy por hoy, la mujer sólo se siente responsable de su familia, no de la humanidad, y es por eso por lo que hay tan pocas mujeres en la cima de la genialidad. El mundo, no sólo la mujer, necesita de la independencia femenina. Y para lograr esa suprema victoria es preciso que hombres y mujeres afirmen sin equívocos su fraternidad.

Para enjuiciar eficazmente las conclusiones voy a tener en cuenta, antes de nada, la personalidad de la mujer que ha llegado hasta ellas:

Simone de Beauvoir es una mujer lograda, se ha realizado socialmente mejor que muchos hombres, enfrentándose a su familia, a su ambiente y a su tradición. Lógico que vea tan diminuta a la mujer desde la cima de su grandeza.

No ha conocido la maternidad, ni la ha pretendido; y por eso habla tan fríamente de la felicidad de ser madre.

Desde pequeña aparece en ella

una inclinación antimatrimonial. ("Yo no me casaré nunca.") Es una inclinación robustecida con los años, pues a medida que aspiraba a realizarse como mujer, veía al esposo como un obstáculo.

Otro punto que hay que tener en cuenta es la base de sus ideas:

Está aferrada al existencialismo y su obra no es más que una aplicación a la mujer de los principios que este sistema afirma de la humanidad. La eliminación de esencias y naturalezas la obliga a negar el eterno femenino y a buscar, sin más discusión, las bases de las constantes femeninas a lo largo de la historia: las encuentra en la educación.

Según el sistema, "el hombre es lo que se hace". Esto anula a la mujer que no tiene ningún papel significativo en la vida.

Antes de buscar una mejora de la existencia hay que descubrir si ésta tiene algún sentido, y si no lo tiene, ¿para qué seguir echando hijos al mundo?

Después de haber comprendido esto, que tanto mitiga la fuerza de sus afirmaciones, podemos ir al análisis de lo que es discutible sobre cualquiera de las bases que nos apoyen:

Es una realidad frecuente que no es el amor el fiel compañero del matrimonio. ¿Sería la solución acabar con el matrimonio? Esto significa poner el "entendimiento de los esposos" por encima de la familia, de los hijos, de la sociedad. ¿En función de qué esta preferencia? No pretendemos tener la solución definitiva, pero tampoco ésta, por ser más radical, nos parece más segura mientras no haya otra institución que asegure el amor sin destruir la familia.

Tampoco queremos atacar intensamente las afirmaciones en contra del eterno femenino. Es un problema filosófico, y probablemente de nombre. Mientras la mujer tenga una constitución orgánica tan diferente a la del hombre, y la singularidad de ser el único ser que puede continuar la especie, no nos extraña que tenga un carácter, unas inclinaciones y una forma de ser distinta de la del hombre; y afirmar que éstas se deben a su educación nos parecen un fundamento menos sólido y menos real para explicar su constancia, sin

quitar valor a los esfuerzos que la escritora hace en probarlo.

Muy ligada a esto está la afirmación de que la mujer no se logra porque no hace nada. ¿Qué puede hacer la mujer mejor que tener hijos y educarlos? ¿Hay otro trabajo femenino más noble, más amplio, más artístico? Admitimos que no todas las mujeres están llamadas a él, lo que probablemente más es un defecto que un mérito en su condición de hembra; pero no podemos creer que se "logre mejor" en otro trabajo. Y si analizamos las causas de la inclinación de la mujer a una ocupación extrahogareña, probablemente encontremos que la dificultad económica, la exaltación del sexo "sin consecuencias" y las exigencias de la concepción son los factores que determinan esta preferencia actual de la mujer.

Pero noto que voy quitando méritos a la obra de Simone de Beauvoir sin reconocer sus valores: Si la situación femenina ha comenzado a caminar con más conciencia tras su ideal, se lo debemos a esta mujer. La mujer se siente hoy más libre y más satisfecha. Ha comprendido que frecuentemente se anulaba al poner su confianza en la personalidad legendaria del esposo. Está saliendo de una especie de proletariado en el que la sociedad la había hundido. Nadie ha estudiado como ella las causas de la inferioridad de la hembra, y aunque no haya acertado con todos los caminos, ha sido la que ha obligado a las mujeres a caminar. Y ella por delante.

Nos ha coaccionado a repensar las bases en las que se apoyan nuestras afirmaciones tradicionales sobre el adulterio, el divorcio, el amor libre. Y aunque sigamos afirmándolas no podremos hacerlo con los mismos argumentos. Ha suprimido con una simple tachadura la exageración que teníamos de que la mujer es propiedad del marido, cimientando de muchos errores. Ha orientado a la mujer hacia una mayor seguridad en sí misma, hacia un mejor aprovechamiento de los recursos de la vida, hacia una comunión de amor más personal.

Aunque no nos quedemos con sus bases ni aceptemos todas sus conclusiones, reconocemos su gran tarea; y dentro de su frío pesimismo, el ideal femenino aparece como una gran esperanza para el futuro.

NOVIEMBRE 1967

Acción Democrática Prietista

El 28 de noviembre los periódicos de Caracas publicaron una convocatoria encabezada con el título de "Acción Democrática Prietista".

La primera quincena de noviembre fue de intensa actividad para el Consejo Supremo Electoral, que estuvo considerando los planteamientos hechos por los dos grupos de Acción Democrática para obtener la representación oficial del Partido. El Presidente del Consejo Supremo Electoral, doctor Manuel Rafael Rivero, declaró que para el C.S.E. sólo podía haber una Acción Democrática. Con el fin de aclarar esta situación, tanto el doctor Prieto y sus partidarios como la gente de Gonzalo Barrios presentaron sus alegatos y sus documentos ante el C.S.E. Este nombró una Comisión que estudió el asunto y rindió un informe en virtud del cual se reconocía como la legítima Acción Democrática a la presidida por Léidenz. Esta decisión fue tomada por unanimidad, ya que el representante de COPEI, Eduardo Aguilar, quien pensaba abstenerse, tuvo que dar su voto favorable, pues el reglamento del C.S.E. establece que la abstención se considera voto negativo. Con la unanimidad de los miembros de la Comisión, el C.S.E. dejó en manos del doctor Barrios el nombre y los símbolos de Acción Democrática. Esta decisión fue luego severamente criticada por los partidarios de Luis Beltrán Prieto, pero en términos generales fue vista como una conclusión lógica, tomando en consideración la base legal en la cual se fundamentó el Consejo Supremo Electoral al analizar el caso.

Al mismo tiempo que libraba esta batalla ante el Consejo Supremo Electoral, el grupo de Prieto introdujo una solicitud ante la Corte Suprema de Justicia, reclamando el uso del nombre de Acción Democrática.

El grupo de Barrios conservará la denominación del Partido, ante la declaración de incompetencia dictada por la Corte. Lo cual obligará a Luis Beltrán Prieto y a su gente a utilizar una técnica distinta. De momento, mientras la gente de Paz Galarraga no tome un camino distinto, el grupo prietista usará la denominación mencionada anteriormente de **Acción Democrática Prietista**. Sin embargo, existe la posibilidad, según se comenta en los medios políticos, de que las fuerzas pacistas promuevan la creación de un nuevo partido político. Estaría presidido por el senador Jesús Angel Paz Galarraga y respaldaría la candidatura de Luis Beltrán Prieto Figueroa, quien permanecería como una figura política independiente. Esto tendría como finalidad la de aglutinar un gran frente popular con las izquierdas marxistas, en torno a la candidatura de Prieto. No trascendió mucho este asunto durante el transcurso del mes, pero la gente de Paz Galarraga está trabajando activamente en esta idea y en la constitución del Partido, una vez que sea lanzada y proclamada la candidatura de Prieto en forma oficial.

Se considera que Prieto tiene, para el comienzo de la tercera división de A.D., un 80% de la militancia.

Pero los observadores estiman que esta fuerza irá decreciendo y que el terreno irá siendo reconquistado por el grupo de Barrios-Betancourt.

Ya para mediados de noviembre, después de la decisión del Consejo Supremo Electoral, bajó bastante la atención del público por el problema interno de A.D.

URD entra en escena

Como habíamos dicho en uno de los números anteriores, U.R.D. estaba esperando que bajara el interés de la opinión por la crisis de A.D. para hacer su aparición en el escenario político como actor principal. A su regreso de un viaje por Europa, Japón y los Estados Unidos, Jóvito Villalba hizo una serie de declaraciones en que abría la posibilidad del retiro del gobierno de su partido. Concretamente, Jóvito señaló que si ellos se retiraban del gobierno continuarían dando una colaboración parlamentaria a Acción Democrática. Al mismo tiempo, personeros calificados de U.R.D. y del Frente Nacional Democrático del doctor Uslar hicieron declaraciones públicas anunciando un posible entendimiento electoral entre Unión Republicana Democrática y el uslarismo; pero esto no pasó de ser un vago anuncio y U.R.D. no se decide todavía a tomar una posición definitiva en el panorama electoral venezolano. Pues al mismo tiempo que anunciaba esta posibilidad de entendimiento con uno de los partidos de oposición, continuaba también tratando de robustecer su posición en el seno del gobierno del Presidente Leoni. Jóvito considera prematuro hacer un anuncio sobre la posición definitiva de U.R.D. cuando todavía falta un año para las elecciones.

Con el silencio de U.R.D. y la falta de su definición, el panorama político parece definirse cada vez más en una doble polarización entre Acción Democrática y la candidatura de Rafael Caldera. Efectivamente, las otras fuerzas políticas están a la expectativa, esperando que U.R.D. defina su posición, y después de dicha definición estudiarán las conveniencias de cada uno de esos partidos para fijar, a su vez, éstos la suya.

Algunos simpatizantes del F.N.D. ven con preocupación una alianza entre el uslarismo y U.R.D., ya que en caso de llegarse a un acuerdo por arriba, por las directivas, es probable que muchísimos de los integrantes del F.N.D. no acompañen al doctor Uslar Pietri en una aventura conjunta con Jóvito Villalba y su gente.

La línea comunista

El posible entendimiento entre U.R.D. y el F.N.D. obedecería más a la línea trazada por el Partido Comunista y su táctica electoral. Efectivamente, el Partido Comunista tiene una posición muy clara a este particular, señalando que su objetivo es impedir el triunfo del candidato de Acción Democrática, así como el triunfo de la candidatura de Caldera. Para lograr este propósito, los comunistas están interesados no en lanzar un candidato que responda plenamente a sus simpatías, sino en crear y promover un frente político con un candidato que les abra a ellos la posibilidad de un

juego político de acuerdo con sus intereses, cosa que no podrían ni con un candidato de Acción Democrática ni con la candidatura de Caldera. Su objetivo es, sobre todo, impedir el triunfo de este último, que cada día aparece en la opinión pública como el candidato con más posibilidades de triunfo. En un esfuerzo por impedir este triunfo de Caldera, los comunistas estarían dispuestos a toda clase de entendimiento con todas las otras fuerzas políticas que quisieran formar este bloque para intentar frenar la candidatura de Caldera.

El Almirante silencioso

Mientras Acción Democrática había absorbido la atención de la opinión pública con su crisis y la división del prietismo, mientras el F.N.D. y U.R.D. hablaban sobre sus posibilidades de entendimiento, y Caldera recorría en intensa actividad política todo el país, el Almirante Larrazábal ha guardado un impresionante silencio. No se trata solamente del bloqueo que contra el F.D.P. está haciendo la Cadena Capriles por el retiro del F.D.P. del Amplio Frente de Oposición, sino que parece ser una deliberada actitud del Almirante Larrazábal el mantenerse discretamente alejado del desarrollo de los últimos acontecimientos políticos. El Almirante Larrazábal continúa disfrutando de una amplia popularidad en el Distrito Federal y es una de las fuerzas políticas más poderosas en Caracas. Sin embargo, no ha hecho alardes de ninguna naturaleza, sino que se ha mantenido en una posición de reserva, dispuesto a actuar en el momento oportuno. Insinúan los conocedores de la importancia política que en un momento dado puede tener el Almirante Larrazábal y su grupo que los grupos marxistas se han infiltrado en el F.D.P. con el propósito de llevar a esta organización y al mismo Almirante Larrazábal al papel de dividir la oposición y de atravesarse en el camino de Caldera.

Sin embargo, Larrazábal ha mostrado que sabe pensar por cuenta propia y que no va a ser instrumento manejable para maniobras políticas de ninguna clase. Se ha mantenido y continúa manteniéndose separado de los otros grupos políticos de la oposición y su candidatura se mantiene firme; es posible que vaya a las elecciones con su candidatura presidencial para obtener una fuerte representación parlamentaria.

Un mito que se desintegra

Continuando su incansable actividad política por todo el país, Caldera hizo una visita al Estado Zulia, donde el pueblo de Maracaibo le tributó un recibimiento masivo. Al mismo Maracaibo había acudido Luis Beltrán Prieto Figueroa semanas antes, al que también una gran multitud lo recibió. Pero el recibimiento tributado a Luis Beltrán Prieto no llamó la atención, puesto que Maracaibo había sido tradicionalmente un baluarte de Acción Democrática. Pero el que Rafael Caldera fuera recibido con tanto entusiasmo y con una concurrencia tan multitudinaria es un hecho de verdadera significación en la historia política del Zulia. Por lo pronto demostró la inminencia de la de-

rrota de Acción Democrática. "Que A.D. es invencible es un mito", fue la expresión de uno de los asistentes al acto de Maracaibo. Es indudable que después de esta visita de Caldera al Zulia la lucha por el primer puesto en este sitio, que había sido hasta ahora ciudadela adeca, será entre Luis Beltrán Prieto y Rafael Caldera. El grupo de Gonzalo Barrios evidentemente va a pasar a un tercerísimo lugar.

Los empresarios, la política y los partidos

En esta campaña electoral, al igual que en las anteriores, los empresarios siguen haciendo política, pero fuera de los partidos. Mientras que en 1963 la mayoría de ellos se agrupó y reunió sus contribuciones financieras en un sólo organismo que se llamó Asociación Venezolana Independiente (AVI), en esta oportunidad parece que los grupos empresariales van a ir separados por sus marcadas preferencias partidistas claramente expresadas. Por un lado está un grupo empresarial presidido por Alejandro Hernández, quien actúa secundado por hombres de empresa como Emilio Conde Jahn y J. J. González Gorrondona, que está formando un grupo de presión para lograr algún entendimiento entre el F.N.D. y U.R.D. o entre alguna de estas fuerzas políticas con otros de los grupos de la oposición, excluidos COPEI y el F.D.P. La idea de este sector empresarial es la de postular una figura independiente de partido para que sea respaldada por todos los grupos políticos interesados a la Presidencia de la República.

Otro sector empresarial considera que deben dar su apoyo a un candidato de partido que tenga un programa definido y una organización política partidista que lo respalde. Este sector, de una manera concreta, está apoyando la candidatura de Rafael Caldera. Aun cuando todavía se adelantan conversaciones con diversas personas del sector empresarial, se pueden señalar en este grupo a personalidades como Andrés Aguilar, Héctor Hernández Carabaño, Julio Sosa Rodríguez, Manuel Acedo Mendoza y Luis Ugueto.

La motivación para estas personas es que el sector empresarial quiere participar en la vida política en forma variada. Algunos lo hacen porque quieren que en el país haya un clima apropiado para el desarrollo de las actividades económicas y un gobierno que garantice la seguridad y tranquilidad para toda la población. Otros lo hacen porque quisieran obtener posiciones en el gobierno que les permitan velar por sus intereses económicos. Y, finalmente, hay quienes utilizan el apoliticismo empresarial para hacer de esta manera su carrera política y subir rápidamente las escalas del poder.

Los independientes no empresariales

Aun cuando el sector empresarial hace más gala de su condición de independiente y habla en nombre de los sectores independientes del país, lo cierto es que los empresarios no son los únicos independientes de Venezuela. Este planteamiento lo hizo de una manera

muy clara, en un artículo publicado en "El Universal", el joven político Rafael Ramírez Cubillán, quien fuera en una ocasión Secretario Ejecutivo de la Asociación Venezolana Independiente. Por esta razón, los partidos políticos que buscan el respaldo de las fuerzas independientes no solamente están trabajando con los grupos empresariales, sino que además están realizando reuniones con los sectores independientes a escala nacional. Por ejemplo, se sabe que COPEI ha venido llevando a cabo un trabajo de acercamiento con grupos intelectuales y artísticos, tratando de intercambiar ideas con ellos sobre su programa de gobierno. Se han fundado núcleos en diversos partidos políticos que tengan contacto con diversos sectores técnicos e independientes, destinados a incorporarlos de una manera más activa a la lucha política nacional.

La devaluación de la libra

El sábado 18 de noviembre la Gran Bretaña procedió a la devaluación de la libra, fijando un nuevo tipo de cambio de 2,4199 dólares por libra. Esta medida fue seguida inmediatamente por otros países de la mancomunidad británica que procedieron a la devaluación de sus monedas nacionales. Igualmente, España procedió a la devaluación de la peseta en un 16%, y lo mismo hizo Islandia. Asimismo se anunció que procederían a la devaluación de sus respectivas monedas nacionales Portugal, Austria, Suecia, Noruega, Kenya y Uganda. El mismo día en que Inglaterra procedió a la devaluación de su moneda, el gobierno norteamericano ratificó, por intermedio del Presidente Johnson, su decisión de mantener la firmeza del dólar y de seguir vendiendo el oro a 35 bolívares la onza. Esta posición del presidente norteamericano fue compartida por los países industrializados de Europa Occidental, que por intermedio de sus bancos declararon su voluntad de mantener estable el precio del oro. Entre los bancos señalados se encuentran los de Gran Bretaña, Alemania Occidental, Italia, Bélgica, Holanda y Suiza.

Junto con la devaluación vino una compra de dólares en el mercado mundial que fue calificada por algunos como rayana en el pánico. Los Estados Unidos solamente, en tres días siguientes a la devaluación, perdieron unos 600 millones de dólares en oro, según un experto en divisas internacionales. Estas ventas de dólares hechas en tres días son diez veces superiores a las ventas que durante el mes de agosto, como consecuencia de la crisis del Medio Oriente, tuvo Estados Unidos, cuando se vendieron 60 millones de dólares en oro.

Además de la devaluación, el gobierno británico elevó el tipo de descuento, lo que trajo como consecuencia el mismo día el anuncio del gobierno norteamericano al día siguiente de elevar también el tipo de descuento en el sistema de reserva federal. La medida británica traía como consecuencia un incremento de la afluencia de capital a Inglaterra en busca de una mayor tasa de interés. Con el aumento del tipo de descuento, en los Estados Unidos, en el mercado mundial los préstamos a largo plazo se van a hacer más

difíciles, pues en términos generales se va a elevar el precio del dinero para ese tipo de operaciones, como consecuencia del incremento de la tasa de descuento.

En Venezuela, las autoridades monetarias anunciaron que se mantendrían alerta ante las compras extraordinarias de oro, pero al mismo tiempo anunciaron que se mantenían muy confiadas, puesto que Venezuela tiene sus reservas en un 59% respaldadas en oro.

Las restricciones petroleras

Un proyecto presentado al Congreso de los Estados Unidos para dar a este organismo el control sobre la fijación de las cuotas de importación de petróleo provocó un verdadero revuelo en escala continental. Por lo pronto, en Venezuela, el Congreso Nacional tuvo una sesión dedicada durante varios días a la consideración de este problema. El senador Uslar Pietri anunció que si dicho proyecto era aprobado por el Congreso norteamericano, Venezuela tendría que considerar seriamente la posibilidad de retirarse de la Alianza para el Progreso. Rafael Caldera, en un artículo de prensa publicado en "El Nacional", declaró que tendría que reemplazarse la Alianza para el Progreso por la Justicia para el Progreso. El Presidente Johnson también anunció su oposición al proyecto norteamericano.

Al terminar el mes se discutía duramente sobre las decisiones que habría que tomar a nivel continental en caso de que fuera aprobado dicho proyecto. Pues ello constituía una negación a la política fijada por el Presidente Johnson con los demás presidentes de América Latina en la reunión que a comienzos de año tuvieron lugar en Punta del Este.

La crisis del Partido Comunista en la Universidad Central

Los problemas internos del Partido Comunista que se han venido desarrollando durante los dos últimos meses se han manifestado también en el seno de dicha organización política dentro de la Universidad Central. La discrepancia que ha motivado la crisis se encuentra en la posición frente al Rector. Mientras que Héctor Mujica, uno de los más calificados dirigentes del Partido Comunista, ha estado frente a Bianco y ha sido partidario en política nacional de una línea que les permita utilizar los mecanismos políticos legales, Juvencio Pulgar ha adoptado una posición contraria y ha respaldado al Rector Bianco, con quien ha actuado conjuntamente en una serie de situaciones. Héctor Mujica es partidario de la eliminación de Juvencio Pulgar en las nuevas elecciones para la Presidencia de la Federación de Centros y propugna en su lugar la postulación de Alexis Adams para dicho cargo. En este caso, la candidatura de Alexis Adams estaría respaldada por el Movimiento de Izquierda Revolucionaria, que es contrario a la candidatura de Pulgar. Lo que suceda en último término reflejará simplemente un incidente más de la lucha interna que se está desarrollando entre los grupos extremistas del país, especialmente ante la proximidad de la contienda electoral.

Síntesis Sociales

elaboradas por el *diario*

CARTA DEL P. ARRUPE SOBRE EL PROBLEMA RACIAL

La revista SIC, impulsada por el deseo de ofrecer a sus lectores documentos de "impacto" social y cristiano, ha traducido directamente del original inglés la carta que el P. General de la Compañía de Jesús, P. Pedro Arrupe, dirigió a todos los jesuitas norteamericanos con motivo de la crisis racial. Fueron difundidos extractos a través de las grandes agencias mundiales de noticias. La carta lleva fecha de la "Fiesta de Todos los Santos", 1 de noviembre del presente año de 1967.

A los Padres, estudiantes y hermanos de la asistencia de América

Debemos afrontar el problema racial con toda la sinceridad de nuestra mentalidad cristiana.

Queridos Padres y Hermanos en Cristo, P. C.:

La gravedad de la presente crisis racial en los Estados Unidos y su serio impacto en la doctrina y práctica cristianas me impulsan a dirigiros esta carta. Lo hago con un gran sentido de responsabilidad y después de haberlo consultado con los Provinciales americanos y con expertos en el campo de las relaciones raciales. El problema es urgente y complicado. No es fácil poner por escrito lo que yo quisiera deciros, pero estoy seguro de que leeréis mis palabras en el mismo espíritu en que están escritas.

La crisis racial, ante todo, lleva consigo un reto directo a nuestra sinceridad en profesar un concepto cristiano del hombre. De la respuesta nuestra y de la de hombres de nuestra mentalidad dependerá la proporción en que la

solución de la crisis tenga un carácter cristiano. Y esto, a su vez, determinará si la crisis se desarrolla hacia un gran logro humano o hacia un gran fracaso humano.

Un gran sector de los negros norteamericanos, apoyados por un buen número de personas conscientes y responsables, luchan contra toda discriminación social fomentada por una comunidad blanca que se cree superior. Ante semejante crisis, ¿cuál es la postura de los jesuitas? La respuesta es clara.

Por primera vez en su trágica historia de esclavitud constitucional, de legal segregación, y ahora de discriminación social, el gran sector de los negros americanos, con una creciente dignidad y confianza en sí mismos, están dando señales convincentes de su determinación de conseguir su legítima posición como hombres y como ciudadanos adultos. La exitosa búsqueda de este objetivo redundará en un duradero crédito no solamente del negro, sino también de todos aquellos que luchan con él por la realización de la igualdad humana. Por otra parte, si la resistencia puesta por parte de una hostil comunidad blanca, con su correspondiente reacción extrema por parte del grupo de los negros más militantes, hace fracasar este esfuerzo, no solamente se perderá una histórica oportunidad, sino que además quedará abierta la terrible posibilidad de una fractura permanente en la estructura de la vida nacional.

En presencia de tal crisis, los recursos de los hombres rectos deben ser coordinados para asegurar que las ricas potencialidades del movimiento de los derechos humanos no degeneren en un conflicto destructivo. En este momento de desesperada necesidad humana, ¿cuál es el papel de la Compañía de Jesús en su servicio a la Iglesia y en su fidelidad al espíritu del Concilio Vaticano II? ¿No es acaso el de impulsar a sus hijos a trabajar con todos los hombres de buena voluntad al logro de que todos los aspectos y prácticas de las instituciones americanas posean un ambiente tal que la dignidad humana y los derechos de todos sean reconocidos, respetados y protegidos?

Raza y pobreza

Las relaciones raciales y la pobreza no son necesariamente y en todas partes dos aspectos del mismo problema. Pero, de hecho en los Estados Unidos, el problema de la discriminación racial difícilmente puede ser considerado separado del problema de la pobreza. Aquella lastimosa descripción del pobre, hecha por mi predecesor, el P. Juan Bautista Jansens, en su **Instrucción acerca del Apostolado Social**, el 10 de octubre de 1949, está angustiosamente verificada de un manera muy especial entre los cientos de miles de explotados raciales.

En dicha Instrucción, el P. Jansens suplicó que nosotros los Jesuitas entenderíamos...: "Ciertamente conviene hacerse cargo de lo que supone el verse humillado toda la vida, al hallarse en la más baja condición, el ser olvidado o despreciado por muchos; el no poder presentarse en público por falta de vestido decoroso y de educación social; el ser instrumento con el que otros se enriquecen; tener limitado hasta el pan de cada día y nunca estar seguro del mañana; verse obligado a trabajar menos o más de lo que pueden sus fuerzas, con toda clase de peligros para su salud, dignidad y honor; el estar días y meses sin trabajo, y sentirse atormentado por la desidia y la necesidad; el no poder educar convenientemente a los hijos, sino tener que exponerlos a la promiscuidad de las plazas públicas, a las enfermedades y a la miseria, y llorar a muchos de ellos arrebatados por la muerte en su tierna edad por falta de una atención más esmerada; el nunca gozar de un descanso psíquico o corporal digno del hombre, y al mismo tiempo ver junto a sí que aquellos por quienes trabajan abundan en riquezas y disfrutan de comodidades aun superfluas, se dedican a los estudios liberales y a las artes nobles, acumulan honores, triunfan y son alabados."

Los pobres están pidiendo con todo derecho una equitativa participación en los beneficios del progreso científico y tecnológico. Ellos están sinceramente buscando líderes que los hagan capaces de asegurar una justa participación en la generosidad de la tierra, líderes que los liberen de la miseria de una perenne pobreza y les den la oportunidad de vivir en la plenitud de la dignidad humana. Si, en esta revolución de expectativas crecientes, no pueden encontrar en el mundo libre la simpatía y la ayuda que necesitan, serán tentados a volver sus ojos a otros líderes y otros sistemas que son opuestos a las verdades cristianas y a los ideales democráticos.

En los Estados Unidos la discriminación racial suele ir unida a una situación de pobreza. Conviene que los jesuitas recordemos la descripción del pobre hecha por el anterior general Padre Janssens en su Instrucción Social.

El problema americano

Son diversos los grupos que sufren la discriminación y la pobreza dentro de los Estados Unidos. Lo que voy a decirles puede aplicarse a todos ellos, pero voy a aludir expresamente al problema negro, por ser el más extenso y el más trágico.

Los tumultos y derramamiento de sangre que están acompañando a la contienda racial en los Estados Unidos nos están dando un terrible aviso acerca del peligro que se está fraguando a no ser que se tomen efectivas, rápidas y sinceras medidas para erradicar la injusticia racial y la demoleadora pobreza.

Los grupos principales sobre quienes recae más pesadamente la presión de la discriminación y de la pobreza son los negros en todos los sectores de la nación, los mejicano-americanos en el Sud-Oeste, los puertorriqueños enclavados principalmente en ciudades como Nueva York y Chicago, los indios americanos que viven en su mayoría en acantonamientos en el Oeste y los trabajadores estacionales que siguen a las cosechas según sean sus estaciones. Pero ya que la minoría de los negros es la mayor y más trágica víctima y está en el centro de la preocupación doméstica, voy a colocar un énfasis especial en las relaciones entre blancos y negros, consciente del hecho de que la mayor parte de las cosas que digo son aplicables a otros grupos, víctimas de discriminación y pobreza.

Los Estados Unidos gozan de una reconocida posición en el mundo libre. La nación, por lo tanto, lleva una pesada responsabilidad de resolver los problemas de discriminación y pobreza dentro de sus fronteras con el fin de que sus esfuerzos por contribuir a solucionarlos en otras partes del mundo no sean mirados con desconfianza.

Los ideales americanos

El ideal norteamericano de igualdad, que repudia todo racismo, quedó expresado con vigor en la Declaración de la Independencia de 1776. Sin embargo, está muy lejos de haberse cumplido.

Es famosa la decisión de la Corte Suprema, el 17 de mayo de 1954, contra la segregación escolar.

Recientemente, tanto el Congreso Nacional a nivel federal como muchos Estados han promulgado leyes antirraciales.

Los americanos tienen un justificado orgullo en su filosofía política y moral, enunciada en la Declaración de la Independencia de 1776: "Nosotros mantenemos que estas verdades son evidentes por sí mismas, que todos los hombres son creados iguales, que ellos están dotados por su Creador con ciertos derechos inalienables, que entre ellos están la vida, la libertad y la búsqueda de la felicidad." La Declaración hace referencia expresamente a Dios, al Creador, al Supremo Juez del mundo, y expresamente encomendó la joven nación a su Divina Providencia. Nosotros, con razón, nos regocijamos en esta solemne y deliberada afirmación de fe político-religiosa del pueblo americano. Pero esta fe político-religiosa no ha sido suficiente. Estos ideales no han sido eficaces por sí mismos. El racismo se ha extendido a través del cuerpo político tanto en el Norte como en el Sur.

Sin embargo, en la Providencia de Dios está amaneciendo ahora una nueva y esperanzadora era en las relaciones raciales. La Corte Suprema de los Estados Unidos, en su justamente famosa decisión acerca de los casos de segregación en las escuelas, el 17 de mayo de 1954, y sus consiguientes decisiones para mantenerla, ha sostenido clara y consistentemente que la compulsiva segregación racial es irreconciliable con la "igual protección de las leyes" y que todo estatuto, política o acto oficial de discriminación racial es inconstitucional. Con estas decisiones la Corte Suprema ha manifestado su humildad, su coraje y su perseverancia en una búsqueda implacable de los ideales americanos.

Siguiendo el liderazgo de la Corte Suprema, el Congreso Nacional ha elaborado recientemente cierto número de leyes, dentro de su jurisdicción federal, con el fin de proteger los derechos civiles contra la discriminación racial y fomentar la igualdad de oportunidades económicas entre las personas de todas las razas. Además, muchos de los Estados, dentro de su propia competencia legislativa, han elaborado estatutos de anti-discriminación en los campos de la educación, de los servicios públicos, del empleo y de la vivienda. Son avances alentadores en la larga y penosa lucha en favor de la justicia y caridad interracial.

He aludido a las dificultades en el progreso de las relaciones raciales, desde la Declaración de la Independencia hasta el presente día, con el fin de puntualizar una vital lección histórica. Los principios no garantizan la prác-

Pero no bastan las leyes y los tribunales. Se necesita llegar a la conciencia de los hombres.

tica. Y esto es verdad, no solamente a nivel de los principios políticos, sino también a nivel de los principios religiosos. Porque el racismo, en todas sus repugnantes manifestaciones, sea que esté basado en estatutos anticonstitucionales o forzado por prácticas no-cristianas, tanto en la vida pública como en la privada, es objetivamente hablando un mal moral y religioso. Y como tal nunca puede ser resuelto adecuadamente por leyes o tribunales civiles. Debe ser también resuelto en las conciencias de los hombres. Los Jesuitas americanos, no pueden, no deben mantenerse aislados.

Ideales religiosos

El concepto cristiano del hombre exige unas relaciones de justicia y caridad entre las diversas razas. La enseñanza de la Iglesia y particularmente del Vaticano II es manifiesta. El racismo va contra el espíritu de Cristo.

Los ideales de la Declaración de la Independencia, de libertad humana y de igualdad ante Dios están contenidos en la Teología de la Iglesia Universal. La dignidad de la personalidad humana, la unidad de la raza humana y la igualdad de todos los hombres son esenciales en el Evangelio cristiano, que proclama nuestro origen común, nuestro fin común, nuestra común redención y nuestro destino común. Estas verdades fundamentales de nuestra fe exigen e inspiran un amor sobrenatural a todo ser humano como hijo del Padre y como hermano de Cristo; y, por lo tanto, exigen e inspiran un celo sobrenatural por la justicia y caridad interracial. De ahí se sigue que si nosotros hacemos distinción entre negro y blanco, y, en base a tal distinción, actuamos como si debiéramos al negro algo menos en justicia y caridad que al blanco, hacemos violencia al concepto cristiano del hombre.

Ciertamente, al escribir a mis compañeros Jesuitas no es necesario que me extienda en las enseñanzas de la Iglesia en lo que concierne a la justicia y caridad interracial. Estas enseñanzas les son bien conocidas. El Papa Paulo VI, el 29 de octubre de 1967, declaró: "El Concilio Vaticano II clara y reiteradamente condenó el racismo en sus varias formas como una ofensa contra la dignidad humana, 'extraña a la mente de Cristo' y 'contraria a los designios de Dios'." El Santo Padre se refirió particularmente al siguiente pasaje de la **Declaración acerca de las relaciones de la Iglesia con las Religiones no Cristianas**:

"No podemos invocar a Dios, Padre de todos, si nos negamos a conducirnos fraternalmente con algunos hombres creados a imagen de Dios. La relación del hombre para con Dios Padre y con los demás hombres, sus hermanos, están de tal forma unidas que, como dice la Escritura, el que no ama no ha conocido a Dios (I Jor. 4, 8).

Así se elimina el fundamento de toda teoría o práctica que introduce discriminación entre los hombres y entre los pueblos, en lo que toca a la dignidad humana y a los derechos que de ella dimanan.

La Iglesia, por consiguiente, reprueba como ajena al espíritu de Cristo cualquier discriminación o vejación realizada por motivos de raza o color, de condición o religión."

La Jerarquía norteamericana, en su declaración de 1958, subrayó que el núcleo del problema es moral y religioso; y que, a pesar de las dificultades, es vital el actuar con urgencia y decisión.

En lo que concierne a las condiciones raciales en los Estados Unidos, la Jerarquía americana, en su declaración de 1958 acerca de la **Discriminación y la Conciencia Cristiana**, hizo énfasis en que **la médula del problema racial es moral y religiosa**. Como conclusión los Obispos dijeron lo siguiente:

"Por esta razón esperamos y rogamos encarecidamente para que todos los americanos responsables, de todos los credos religiosos, en todas las áreas de nuestra tierra, arrebatan la bandera del liderazgo de manos del agitador y del racista. Es vital que actuemos inmediatamente y con toda decisión. Antes que sea demasiado tarde todos debemos actuar calladamente, valientemente y con plegarias fervientes.

"Por el bienestar de nuestra nación hacemos un llamado a todos a que arranquen de sus corazones toda amargura y odio. La tarea a realizar es verdaderamente difícil. Pero los corazones inspirados del amor cristiano serán capaces de superar estas dificultades.

"Sin duda ninguna, pues, estos problemas son vitales y urgentes. Que Dios proporcione a nuestra patria la gracia para que sea capaz de hacer

frente al reto que se le presenta. En consideración a las generaciones de futuros americanos y de toda la humanidad, no podemos fallar."

¿Se ha resistido también la Compañía a poner en práctica la plenitud de la Doctrina Cristiana?

Las verdades de nuestra fe, las enseñanzas del Concilio Vaticano II, las declaraciones de la Jerarquía americana, son bien claras y urgentes. Por lo tanto, inmediatamente se nos presenta una pregunta crucial: la histórica resistencia del ciudadano americano en poner en práctica la Declaración de la Independencia ¿ha estado paralelamente acompañada por una resistencia por parte de la Compañía para poner en práctica la plenitud de la Doctrina Cristiana?

Las sombras.

Resulta una acusación el recordar que, antes de la guerra civil, algunas casas de Jesuitas americanos poseían esclavos negros. Resulta humillante el recordar que, hasta muy recientemente, cierto número de instituciones jesuíticas no admitían negros cualificados aun en áreas en que no prevalecían las restricciones contra las escuelas integradas, y esto sucedía aun tratándose de negros católicos. Es vergonzoso anotar que, incluso en la actualidad, algunas de nuestras instituciones apenas han realizado, al parecer, poco más que una obligada integración del negro. Es saludable reflexionar sobre estos hechos.

Las luces.

Desde luego que es verdad que ha habido Jesuitas en la historia de la Asistencia americana que se han distinguido en un trabajo fiel y efectivo con muchos grupos minoritarios. Tenemos en los Estados Unidos un largo y orgulloso record de trabajo con los indios americanos, con los irlandeses, con los italianos, con los alemanes y con los inmigrantes eslavos de los siglos XIX y principios del XX. En el tiempo presente hay prominentes Jesuitas identificados con el apostolado de los puertorriqueños en el área metropolitana de Nueva York, y la actividad jesuítica en favor del mejicano-americano en El Paso es digna de una mención especial.

Sin embargo, nuestro esfuerzo en favor del negro no ha sido lo que debía haber sido. La Compañía, como corporación, no ha estado a la altura de las circunstancias.

Sin embargo, nuestra hoja de servicios en favor del negro americano ha quedado mucho más corto de lo que debía haber sido. Reconozco que en tiempos presentes ha habido grandes pioneros tales como los Padres John LaFarge y John Markoe y otros que les han seguido. Estos Jesuitas americanos, a pesar de las malas interpretaciones y aun oposición, a veces provenientes de dentro de la Compañía, tienen en su haber actos verdaderamente heroicos en su trabajo con el negro. Pero, desgraciadamente, nuestro apostolado con el negro en los Estados Unidos ha dependido principalmente de la iniciativa individual y muy poco del esfuerzo corporativo de la Compañía. En la época de la emigración masiva de Europa a los Estados Unidos, nuestros hombres dieron un servicio relevante al pobre explotado, a ese pobre a quien se sentía vinculado con lazos étnicos y religiosos. Pero en las décadas subsiguientes, a medida que los grupos de inmigrantes ascendían económica, educacional, política y socialmente, la Compañía de Jesús tendió a identificarse más y más con la clase media, con el sector blanco de la población.

Por qué tan poco compromiso

Es conveniente que reflexionemos y examinemos el porqué de un tan escaso esfuerzo en favor del negro. Sugiero algunas consideraciones.

Nos vendría muy bien en todos los sentidos, tanto desde el punto de vista individual o como miembros de las comunidades de Jesuitas, el examinar tan poco esfuerzo en favor del negro y con el negro. Permitidme sugerir algunas posibles respuestas: un defecto en apreciar en su plenitud las implicaciones prácticas del concepto cristiano del hombre; una aceptación irreflexiva de algunos estereotipos y prejuicios acerca del negro, adquiridos, sin duda, en la juventud y no erradicados efectivamente durante la formación jesuítica; un aislamiento de demasiados Jesuitas de las condiciones actuales de vida de los pobres y, por lo tanto, de los negros; una inconsciente conformidad con el pensamiento discriminatorio y con las normas de acción de la comunidad blanca que les rodea; un implícito miedo a represalias, a veces reales, para aquellos que participan en el apostolado activo con los negros; el criterio equivocado de que, ya que hay otros sacerdotes y religiosos dedicados al servicio de los negros, podía eximirnos de la obligación de contribuir con un esfuerzo mayor en la lucha por la justicia y caridad interracial; una falta de suficiente comprensión de que, mientras los Jesuitas están dedicados al servicio de la humanidad, por eso mismo están empeñados en el servicio de los pobres de Cristo. Su propia experiencia y estudio personal les sugerirá, sin duda, otras consideraciones.

Observo con alegría signos de una creciente preocupación.

Sin embargo, la Compañía de Jesús no ha dedicado sus recursos tal como la situación los exige.

Con vistas hacia el futuro, no olvidemos, en primer lugar, que nuestro apostolado debe basarse en nuestro testimonio personal y colectivo de la pobreza real de Cristo.

Abocarse a soluciones eficaces.

Formación de nuestros jóvenes a base de experiencias personales. Preparación de expertos.

En los momentos actuales, sin embargo, observo con alegría una creciente preocupación por el apostolado entre los negros. Las oportunidades que se están ofreciendo, sobre todo a los jóvenes de la Asistencia, de experimentar una directa acción personal con los negros, son señales alentadoras de que los Jesuitas americanos se están haciendo más conscientes de sus obligaciones cristianas. Además, considero que son signos positivos de esta creciente preocupación las frecuentes conferencias públicas sobre los problemas raciales dadas por Jesuitas, los numerosos artículos acerca de la justicia interracial publicados en revistas de Jesuitas, el creciente énfasis en materias raciales en las actividades normales y extracurriculares de nuestros colegios de segunda enseñanza y Universidades.

Sin embargo, después del reconocimiento sincero de todas las realizaciones en el pasado y presente apostolado interracial, queda todavía en pie el hecho de que la Compañía de Jesús no ha dedicado sus recursos materiales y humanos en favor de los negros en la medida en que ellos necesitaban de nuestro servicio. La insuficiente actuación social de nuestros escolasticados, parroquias, casas de retiros, colegios y universidades en el pasado pueden ser acumulados con el fin de preocuparnos ahora de predicar, de enseñar y practicar las verdades cristianas acerca de la justicia y caridad interracial, de acuerdo con nuestra vocación de Jesuitas.

El espíritu de pobreza

Debemos mirar al futuro. Ante todo, nuestro apostolado debe fundamentarse plenamente en nuestro testimonio personal y colectivo de la pobreza real de Cristo. Las necesidades del mundo y las condiciones en que viven los pobres deben constituir un imperativo y un incentivo para remodelar nuestro propio standard de vida. El amor ignaciano a la pobreza debe inspirarnos a actuar de tal manera que "todo nuestro apostolado sea informado con el espíritu de pobreza" ("Ut totus noster apostolatus spiritu paupertatis informetur".) (C. G. XXXI, 18-4).

Antes de acudir a otros en busca de ayuda, ¿no es ya tiempo de buscar las vías y los medios de reducir nuestros gastos personales y comunitarios y, por lo tanto, de asistir y de identificarnos con los pobres de Cristo? Estoy plenamente convencido de que vuestra amabilidad y generosidad tradicional no van a fallar en este respecto. Esta será una prueba de nuestra sinceridad en el amor de Cristo pobre. "¿Qué le aprovecha, hermanos míos, a un decir: 'Yo tengo fe', si no tiene obras? ¿Podrá salvarle la fe? Si el hermano o la hermana están desnudos y carecen de alimento cotidiano, y alguno de vosotros le dijere: 'Id en paz, que podáis calentaros y hartaros', pero no les diereis con qué satisfacer la necesidad de su cuerpo, ¿qué provecho les vendría? Así también la fe, si no tiene obras, es de suyo muerta." (Santiago, 2, 14-17)

Plan de acción jesuítico

Para que mi carta no parezca reducirse a la mera enunciación de unos principios generales y un juicio crítico adverso, considero conveniente redactar las siguientes directrices como indicación del curso que deben tomar el pensamiento y la acción jesuíticos para atacar los males gemelos de la injusticia racial y la pobreza en los Estados Unidos.

1. En coordinación con el examen sociológico actualmente en marcha, los Provinciales con sus consultores, los superiores locales con sus comunidades, deben seriamente volver a determinar sus ministerios, potencial humano y otros recursos, con el fin de descubrir cómo enfocar del modo más eficiente posible su potencialidad sobre los graves problemas racial y de la pobreza. Este potencial debe ser entonces utilizado vigorosa y valientemente en servicio de los pobres de Cristo.

2. Todos nuestros hermanos más jóvenes deben ser concienzudamente preparados, desde el noviciado y progresivamente, en los principios de la justicia social y la caridad. Por lo tanto, con el adecuado miramiento por las exigencias de su formación académica, dése a los sacerdotes, escolares y hermanos la oportunidad de adquirir una experiencia personal confrontando los

problemas reales de los barrios urbanos y discriminación racial. Los superiores deben tener presente la necesidad de conseguir auténticos peritos en relaciones raciales.

Fomento de vocaciones negras.

3. El hecho de que haya tan extraordinariamente pocos jesuitas negros en los Estados Unidos es causa de inquietud. Las vocaciones negras no sólo deben ser fomentadas concienzudamente, sino que, si es necesario, se deben dar a los negros especiales oportunidades para que se preparen para el ingreso en la Compañía.

Explicar nuestra doctrina cristiana con todas sus exigencias.

4. Al explicar la doctrina cristiana debemos enseñar la justicia interracial y la caridad como una parte integrante y vital de nuestra fe y compromiso católico. Debe ser eliminada totalmente de nuestros ministerios cualquiera práctica que refleje alguna forma de segregación o discriminación racial por muy sutil o pragmática que sea.

Nuestros colegios y universidades pueden desarrollar gran variedad de programas. Algunas sugerencias.

5. En "high schools", colegios y universidades tenemos que multiplicar nuestros esfuerzos para estimular la inscripción de negros cualificados y la creación de programas especiales para ayudar a los negros en condiciones de desventaja a conseguir los niveles de admisión; deben solicitarse con este fin becas especiales y otras ayudas financieras. Debemos usar nuestra influencia para dirigir o patrocinar conferencias, seminarios, talleres, instrucciones y otras cosas semejantes, referentes a problemas como libre alquiler de alojamiento, igualdad de oportunidades de empleo, promoción por méritos, servicios médicos, condiciones sanitarias y rehabilitación urbana. Debemos urgir, en nuestros colegios y universidades, la creación de institutos de relaciones humanas y asuntos urbanos por miedo de los cuales dichas instituciones pueden quedar íntimamente comprometidas, a través de la investigación y programas de acción, en el remodelamiento de las áreas metropolitanas en las que están ubicados. Como se está haciendo en muchos sitios, deben promoverse y reconocerse como actividades extraordinarias de curso, programas específicos que implican contactos y servicios personales de los alumnos con la población de los barrios de las ciudades. Además, debe considerarse seriamente la viabilidad de permitir a los Jesuitas de enseñar en las facultades de los colegios de negros y de las "high schools" de los barrios de las ciudades. Finalmente, debemos empeñar nuestra influencia con objeto de reclutar negros para servicios en las facultades y personal administrativo de las instituciones jesuíticas.

En nuestras parroquias.

6. En nuestras parroquias debemos esforzarnos encarecidamente con nuestros feligreses para que el negro sea auténticamente bien recibido y ayudarle para que participe en todas sus formas en la plenitud de la vida parroquial. La doctrina cristiana sobre la justicia social y la caridad, con aplicaciones específicas al problema racial, debe ser materia frecuente de nuestros púlpitos.

En nuestras casas de retiro. Enfoque de los Ejercicios Espirituales.

7. En nuestras casas de retiros deben darse los Ejercicios Espirituales de tal manera que se promueva tanto la moral social como la individual, y así inculcar la Cristiandad integral. Este enfoque es de gran importancia, ya que muchos, si no la mayoría, de nuestros ejercitantes están en posición de hacer avanzar o retrasar el desarrollo de la justicia social y la caridad en las profesiones, en los negocios, en los sindicatos (en política y en la aceptación pública general). Apenas es necesario repetir que por ninguna razón es admisible en nuestras casas de retiro un modo de actuar en la admisión que implique una segregación racial.

En nuestras congregaciones que luchan por la justicia y caridad interracial.

8. En nuestro trabajo con las congregaciones debemos hacer esfuerzos especiales para estimular a nuestros congregantes con celo apostólico a derribar la barrera anticristiana de prejuicio y discriminación racial y a emprender programas específicos de acción para enraizar su compromiso y aumentar su eficiencia en este apostolado.

Adjudicar nuestros contratos a empresas no segregacionistas.

9. En la firma de contratos para la adquisición de bienes y servicios debemos tomar precauciones especiales para preferir sólo a aquellas sociedades de negocios y compañías constructoras que hayan adoptado y observen en la actualidad los cánones de una práctica de empleo justo.

Cooperación con las diversas organizaciones que luchan por la justicia y caridad interracial.

10. Debemos buscar el cooperar con los muchos esfuerzos que se están haciendo por gente sincera, inteligente y valerosa, católicos y no católicos, creyentes y no creyentes, que están haciendo contribuciones sustanciales para la causa de la justicia interracial y la caridad. Por lo tanto, según indiquen las circunstancias, debemos estar al servicio de tales organizaciones como las

comisiones diocesanas para relaciones humanas, los consejos diocesanos interraciales y los varios grupos de creyentes y no religiosos que trabajan devota y eficientemente por este objetivo común.

Programas prácticos

Además de estas directrices más generales, y en orden a incrementar su eficiencia, quiero indicar un procedimiento específico.

En un futuro próximo, los Padres Provinciales nombrarán consultores en cada Provincia cuya obligación será redactar, a la luz de discusiones de provincia y de comunidad, recomendaciones específicas sobre cómo cada Provincia o región puede responder mejor a las directrices generales arriba indicadas. Las recomendaciones resultantes serán sometidas a los Provinciales antes de su reunión de la primavera de 1968.

Entre estas recomendaciones sugiero: primero, que haya un informe sobre el resultado práctico de fundar, con la aprobación eclesial, una residencia jesuítica separada en una sección negra pobre de una o más de las grandes ciudades en cada Provincia. Aquellos que quieran vivir en tal casa estarán preparados para llevar una vida de pobreza acomodada a la de sus vecinos, con el fin de hacer presente a Cristo pobre y humilde entre aquellos a quienes sirven y entre los que viven.

Segundo, habrá una proposición sobre la posibilidad de nombrar un Director, a tiempo completo, de apostolado interracial para cada Provincia o región.

Aquellos que sean designados para el apostolado interracial se prepararán para ello con cursos de preparación intensiva en problemas particulares de los barrios de la ciudad. Así estarán preparados intelectual y psicológicamente para acercarse con comprensión y compasión a las necesidades espirituales y materiales de los pobres.

Quisiera que estas residencias de barrio estuvieran puestas en marcha antes del final de 1968.

Recomiendo encarecidamente la creación de residencias en medio de los sectores negros pobres de las ciudades. Quisiera que para antes de fines de 1968 estén ya en marcha.

Conclusión

Para terminar permitidme aseguraros que comprendo claramente el difícil desafío que tenemos que encarar. Reconozco que algunos tendrán que reexaminar sus actitudes raciales y llevarlas a conformarse con las enseñanzas de la Iglesia. Me doy cuenta además de que el apostolado que he perfilado puede levantar reacciones adversas en algunos sectores fuera de la Compañía. Soy consciente de la posibilidad de una disminución de ayudas financieras para los ministerios en que estamos ahora comprometidos. Sé que el fiel ejercicio de este nuevo ministerio requerirá una profunda dedicación y un celo perseverante. Un valor sobrenatural en alto grado será indispensable para el sacrificio que tenemos que hacer en orden a reagrupar nuestro potencial humano y nuestros recursos para acercarnos a las necesidades urgentes de nuestros hermanos en Cristo que languidecen en degradación racial y pobreza inhumana.

Pero en el celoso y perseverante trabajo de este apostolado acompañará un gran consuelo de acelerar una nueva era en la que todos los hombres tendrán una bien fundada esperanza de vivir en la plenitud de su dignidad dada por Dios. Al enfrentar este desafío llevaremos vida y un testimonio visible a la validez, la integridad, la credibilidad y lo apropiado del mensaje cristiano en un mundo progresivamente escéptico de la sinceridad de los cristianos si no del mismo cristianismo.

Finalmente, nosotros, jesuitas, debemos estar convencidos de que nuestro trabajo en el apostolado interracial sólo será efectivo en la medida en que esté trascendido con el espíritu de aquel que dijo: "En esto conocerán los hombres que sois mis discípulos, si os amáis los unos a los otros."

Devotamente en Cristo,

PEDRO ARRUPE
General de la Compañía de Jesús

Roma, en la fiesta de Todos los Santos.
Noviembre 1, 1967.

El encarar este problema racial nos va a exigir sacrificios de todo género. Debemos afrontarlos con gran espíritu sobrenatural. Tendremos el consuelo de haber sido consecuentes al unir lo que practicamos con lo que predicamos.

PRODUCTOS

EL TUY

AGENTE EXCLUSIVO:

Andrés Sucre

CARACAS

TELEFONOS:

42-01-21 - 42.01.22

42.01.23

CERVEZA

REGIONAL

MARACAIBO

MAIZINA AMERICANA

Es inmejorable para todo preparado que requiera el empleo de una harina fina y delicada.

COMO ALIMENTO DE LOS NIÑOS, ANCIANOS Y CONVALESCIENTES NO TIENE RIVAL

Agradable al paladar y de fácil digestión.

MAIZINA AMERICANA
Recordamos fijarse en "EL AGUILA" legítima

MAIZINA AMERICANA
ALFONZO RIVAS & Cía. C. A.
Petlón a San Félix 116
Teléfs. 55-54-45 - 55-55-57
Apartado 122
CARACAS

COMERCIAL

GOBA

ALMACEN DE VIVERES

Y

FRUTOS DEL PAIS

Urb. Quinta Crespo
Calle 600, Edif. Malavé
Local A

TELEFONOS:

42.01.53

42.01.51 - 42.01.52

CARACAS - VENEZUELA

"LA LIBERAL"

Esq. de Velázquez y Sucursales
Teléfs. 41.8351 - 41.83.55

La mueblería que se enorgullece de embellecer los hogares venezolanos



Recibo Danés
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

DOVILLA, LOS TRAJES ANATOMICOS QUE DAN PERSONALIDAD. — TELEFONO: 81 - 69 - 59

INDICES DEL AÑO DE 1967

I. — ARTICULOS (POR MATERIAS)

AFRICA:

Carta del episcopado surafricano, 9

AMERICA LATINA:

Integración económica en A. L., 16

Chile, ¿revolución o libertad?, 183

La democracia cristiana latinoamericana, vista desde Europa, 203

Educación en Ecuador, 277

Comprensión del catolicismo latinoamericano, 279

Informe sobre A. L., 299

Situación de los 30.000 estudiantes latinoamericanos en Europa, 416

Presencia de la Iglesia en el desarrollo de A. L., 431

Chile, en una encrucijada, 520

Estadísticas de la UNESCO sobre universidades y educación en A. L., 523

CATECISMO:

Catecismo francés, 112

COMUNISMO:

Desintegración del maoísmo, 174, 237

A propósito de la Revolución de Octubre: los bolcheviques no tumbaron al Zar, 514

CINE:

Carta de la Secretaría de Estado a la II Semana de Cine Católico, 106

El cine como arte de inteligencia, 128

El cine nacional después del III Encuentro, 271

ECUMENISMO:

Encuentro con el patriarca Atenágoras, 402

EDUCACION:

XII Asamblea de la AVEC, 19

Aspectos eclesiales de la democratización, 37

Reparto equitativo del presupuesto escolar, 40

Balance de la educación venezolana, 64

IX Congreso Interamericano de Educación Católica, 76

Educación y desarrollo, 141

Instrucción en una sociedad en desarrollo, 232, 289

Ayuda estatal en Bélgica, hoy, 251

Matriculación en la enseñanza primaria, 276.

El problema del cupo: acceso general o selección para la Universidad, 521

Estadísticas de la UNESCO sobre universidades y educación en A. L., 523

IGLESIA:

Presencia de la Iglesia en lo temporal, 89

Al año del Concilio, 119

Apostolado de las masas, 133

Puntos de convergencia, 130

Reflexiones sobre el post-concilio, 187

Los profetas toman la palabra, 286

Pastoral de evangelización, 317

Iglesia-Misterio, 468

JESUITAS:

La Compañía de Jesús encara un mundo nuevo, 165

El P. Arrupe escribe a los jesuitas latinoamericanos sobre el apostolado social, 264

El P. Arrupe escribe a los jesuitas norteamericanos sobre la integración de los negros, 493

LAICADO:

Un venezolano postconciliar: Mario Briceño I., 282

Laicos es lo que se necesita, 410

III Congreso Mundial para el apostolado de los laicos, 472.

Congreso de la UMOFC, 526

LIBRE DISCUSION:

Contribución al diálogo sobre la propiedad comunitaria (réplica a Martínez Cárdenas), 518

LITERATURA:

D. Camilo (Cela) se ha mercantilizado, 32

Graham Greene o la ambigüedad, 135

El mundo maravilloso de Irish Murdoch, 239

Edward Albee: Premio Pulitzer 1967, 408

El humor en "Las memorias de Mamá Blanca", 478

Miguel García-Viñó: categoría y anecdota, 517

Simone de Beauvoir: crisis del eterno femenino, 533

MARXISMO:

Marxismo actual: religión y ciencia, 122

POLITICA:

Israel, un país que quiere sobrevivir, 530

RELIGION:

Comprensión del ateísmo sartriano, 79

Problemas de ayer y de hoy, 171

Cristianismo y violencia, 457

Dios no ha muerto, 511

SACERDOCIO:

Cambio social y sacerdote, 67

Encuesta demográfica sobre el clero francés, 109

Conclusiones de la I Asamblea Arquidiocesana de Pastoral Vocacional, 254

Carta del P. Rahner sobre el celibato sacerdotal, 449

SANTA SEDE (Vaticano):

Reforma de la Curia y del colegio

cardenalicio, 81

Valor actual del Índice de libros prohibidos, 100

Enc. "Populorum Progressio", 157, 210

Sube a los altares un maestro de primaria, 454

SOCIOLOGIA (Doctrina Social de la Iglesia):

Hacia la secularización de la sociedad, 61

Hambre, cañones y viajes a la luna, 71

Peligros de la riqueza fácil, 113

Desorden público y violencia, 399

Propiedad comunitaria, 404, 466

Seminario para jefes de empresa, 235

El hombre primitivo, 293

El cristianismo y la violencia, 457

TEOLOGIA:

¿Cambios en la confesión?, 28

Problemas en el control de nacimientos, 485

UNIVERSIDAD:

Autonomía universitaria, 22

Observaciones al proyecto de Reglamento universitario (UCAB), 53

El Reglamento y la crisis en la UCV, 116

VENEZUELA:

Sacerdotes y religiosos importados, 169

La Ley del Seguro Social, 83, 180

Pastoral colectiva del Episcopado Venezolano, 261

Balance de una asamblea inconclusa (Fedecámaras), 274

Jerarquía católica venezolana, 325

Caracas, cuatricentaria y mariana, 327

Apuntes de geografía socio-religiosa de Caracas, 330

Acción y pensamiento social de los obispos, 334, 460

Caracas, la ciudad entre la tierra y el mar, 342

"El Obrero", un periódico gremial cristiano de hace un siglo, 344

La vivienda en Caracas, 353

La Iglesia y la Universidad, 357

La Academia de la Lengua en su 84º aniversario, 361

La Arquidiócesis de Caracas entre 1900 y 1966, 365

Duelo en Caracas, 370

La realidad social de Venezuela, 371

Servicios educativos en Venezuela (1963-1966), 382

Conferencia Nacional del Episcopado, 384

VIDA RELIGIOSA:

Congreso de Abades benedictinos, 223

Diálogo y renovación en los hijos de Don Bosco, 423

Laicos es lo que se necesitan, 410

BRICEÑO IRAGORRI, MARIO:

Carta inédita a Mons. Navarro, 282

CARIAS, Pbro., RAFAEL:

La ciudad entre la tierra y el mar, 342

CARDON, Pbro., JUAN:

Los 30.000 universitarios de A. L. en Europa, 416

CASTILLO, HAYDEE:

Integración económica en A. L., 16

CORTA, JOSE FRANCISCO:

Matriculación en la enseñanza primaria, 476

El problema del cupo: acceso general o selección para la Universidad, 521

2. — ARTICULOS (POR AUTORES)

ACEDO MENDOZA, CARLOS:

La vivienda en la Caracas cuatricentaria, 348

AGUILAR, JOSE L.:

La autonomía universitaria, 22

El "Reglamento" y la crisis en la UCV, 116

AGUIRRE, S. J., JESUS:

Comprensión del ateísmo sartriano, 79

AGUIRRE E., S. J., MANUEL:

Petróleo, ¿beneficio o maleficio?, 13

Peligros de la riqueza fácil, 113

"El Obrero", un órgano gremial cristiano de hace un siglo, 344

El desorden público y la violencia, 398

Cristianismo y violencia, 457.

AIZPURUA, JOSE MARIA:

Contribución al diálogo sobre la propiedad comunitaria, 518

AMIGO, S. J., GUSTAVO:

IX Congreso Interamericano de Educación Católica, 76

ARRUPE, S. J., PEDRO:

Carta sobre el apostolado social en A. L., 264

BAQUEDANO, S. J., RAFAEL:

Cambio social y sacerdote, 67

Estrategia del desarrollo nacional, 420

BOURBONNAIS, S.S.S., CAYETANO:

Puntos de convergencia, 130

Problemas de aquí y de hoy, 171

BRAVO, Pbro., FRANCISCO:

Laicos es lo que se necesitan, 410

COY, S. J., JUAN JOSE:

Don Camilo se ha mercantilizado, 32
Graham Greene o la ambigüedad, 135
El mundo maravilloso de Irish Murdoch, 239

Edward Albee: Premio Pulitzer 1967, 408

Miguel García-Viñó: categoría y anecdota, 517

CHACON, S. J., JORGE:

Nueva Ley de Educación en el Ecuador, 277

CHAPARRO, RUBEN

XII Asamblea de la AVEC, 19

Balance de una asamblea inconclusa, 274

DE PEDRO SAINZ, MANUEL:

Simone de Beauvoir: crisis del eterno femenino, 533

DIDONET, Mons. FEDERICO:

Pastoral de evangelización, 317

DOMINGUEZ DALY, RAFAEL:

Propiedad comunitaria, 404

FAJARDO, S. R.

Aportes bibliográficos a la Historia Eclesiástica de Venezuela, 464

FERNANDEZ, EDUARDO:

Enc. "Populorum Progressio": valoración por contraste, 226

FERNANDEZ H., RAFAEL:

Balance de la educación venezolana, 64

GANUZA S. J., JUAN MIGUEL:

Hacia la secularización de la sociedad, 61

La Compañía de Jesús encara un mundo nuevo, 165

Inaplazables exigencias de la "Populorum Progressio", 217

Mi encuentro con el Patriarca Ate-nágoras, 402

Tercer Congreso Mundial para el apostolado de los laicos, 472

Israel, un pueblo que quiere sobrevivir, 530

GONZALEZ, S. J., HERMANN:

Sacerdotes y religiosos importados, 169

Acción y pensamiento social de los obispos de Venezuela y Caracas, 334, 460

GONZALEZ, S.S.P., JOSE LUIS

Reforma de la Curia y del colegio cardenalicio, 81

GRUSSON, Pbro., ALBERTO:

Apuntes de geografía socio-religiosa de Caracas, 330

HERRERO VELARDE, S. J., RICARDO:

Marxismo actual: ciencia y religión, 122

IBANEZ, S. J., IGNACIO

El cine como arte de inteligencia, 128

IRIARTE, S. J., VICTOR:

Hambre, cañones, viajes a la luna, 71

Al año del Concilio, 116

Un seminario para jefes de empresa, 235

La Arquidiócesis de Caracas (1900-1966), 365

Congreso de la UMOFC, Roma, 4-7

octubre, 1967, 526

LIZARDI, Mons. RAMON I.:

Caracas cuatricentenaria y mariana, 327

MARTINEZ C., S. J., JAIME:

Más sobre la propiedad comunitaria, 466

MARTINEZ GALDEANO, S. J., Fernando

La encíclica social de Paulo VI, 219

MATEOS, S. J., FERNANDO:

La desintegración del maoísmo, 174, 237

MERINO, S.D.B., AMADOR:

Diálogo y renovación en los hijos de Don Bosco, 423

NOTHOMB, Hno. JUAN FCO.:

Reflexiones sobre el post-Concilio, 187

El hombre primitivo, 293

Iglesia-Misterio, 468

OLZA, S. J., JESUS:

El humor en "Las Memorias de Mamá Blanca", 478

PANEIKO, PIERRE:

A propósito de la Revolución de Octubre: los bolcheviques no tumbaron al Zar, 514

PLAZA, S. J., CARLOS G.:

Fundamentos filosóficos y sociales de la instrucción en una sociedad en desarrollo, 232, 289

La Iglesia y la Universidad, 357

RAMIREZ, Dr. JOSE A.:

Ley venezolana de Seguro Social, 83

Resumen administrativo del Seguro Social en Venezuela, 180

REY, S. J., JOSE I.:

Apostolado de masas, 133

RICCIARDI, Dr. RENZO:

Cambios en la confesión, 28

Cuando los profetas toman la palabra, 286

RUIZ TAGLE, S. J., JAIME:

Chile, ¿revolución o libertad?, 183

SAGUES, R.:

Comprensión del catolicismo latinoamericano, 279

SCHMID, O.S.B., TEOBALDO:

Congreso de Abades benedictinos, 223

3. — COMENTARIOS**ENERO (págs. 26-27):**

Biblia común.

Pero ¿qué sucede en la UCV?

El servicio de correos.

La nueva ley del Seguro Social.

Nuevas diócesis y nuevos obispos.

FEBRERO (págs. 74-75):

Paulo VI y Podgorny.

Nuevo Ministro de Minas.

Mons. Illich habla sobre el clero latinoamericano.

El Centro de Estudios Religiosos de la UCAB.

¿Miedo a la caridad cristiana?

El puente sobre el río Orinoco.

MARZO (págs. 126-127):

Jesuitas del postconcilio.

Datos estadísticos de AVEC.

Falta de conciencia social en los dirigentes cristianos.

Nuevos fanatismos.

La televisión, escuela peligrosa.

ABRIL (págs. 178-179):

La "Populorum Progressio" en la opinión y en la prensa.

4. — VIDA NACIONAL**ENERO (págs. 34-36):**

Lo que se consiguió en la ALALC.

Suspensión de garantías. Edecio La

Riva y el asesinato del Mayor As-

tudillo Suárez. Allanamiento de la

Universidad Central. El Seguro Social Obligatorio.

FEBRERO (págs. 86-88):

Consejo Presbiterial Arquidiocesano.

Reglamento de la Ley de Universi-

dades. ¿Inconstitucional el Regla-

mento de la Ley de Universidades?

Los médicos y el Seguro Social. Cena

de los independientes, anuncios

electorales de COPEI. El candidato

de A.D.

MARZO (págs. 138-140):

Durante la Semana Santa.

Por falta de quórum...

Un formidable despliegue militar (el

allanamiento a la UCV).

Dos nuevos obispos.

Pedro Pablo Barnola, Director de la

Academia de la Lengua.

MAYO (págs. 230-231):

El proyecto de Ley de Educación.

La planificación familiar y el control

de la natalidad avanzan en Vene-

zuela.

¿El monolito comunista?

Pastoral juvenil.

Diccionario general de la literatura

venezolana.

JUNIO (págs. 284-285):

Paleo, meso, neoliberalismo.

Control de natalidad por contrabando.

IV Congreso Latinoamericano de Cá-

ritas.

Cupo universitario y huelga estu-

diantil.

La segunda instrucción para la apli-

cación de la Constitución sobre la

Liturgia.

Ecumenismo en la carretera.

SEPTIEMBRE-OCTUBRE (págs. 414-415):

Televisión y moral.

Mons. Méndez Arceo responde al Pa-

dre Illich.

Comisión Venezolana de Justicia y

de Paz.

Centenario de Mons. Navarro.

Batalla campal sobre el control de la

natalidad.

NOVIEMBRE (págs. 470-471):

Desierto el Premio Nobel de la Paz.

Las universidades autónomas, a la

deriva.

Epidemia electoral.

La cultura de la pobreza.

DICIEMBRE (págs. 524-525):

Jóvenes de Acción.

Presupuesto nacional.

Signos de decadencia.

La Universidad, en crisis.

Diseños del siglo XXI.

Regis Debray.

pugna entre el PCV y el MIR. Co-

mentarios nacionales a la "Populo-

rum Progressio". El juego de las

candidaturas.

MAYO (págs. 242-244):

Gobierno Nacional: declaraciones y

decretos, la Conferencia de Punta

del Este, la ALALC y la reducción

de gastos militares. I Asamblea de

Pastoral Vocacional. Convención

Nacional de COPEI. El mitin cope-

yano en el Nuevo Circo: 30.000 per-

sonas. Reunido el CDN de A.D. La

consigna del Partido Comunista:

"Ni continuismo ni Caldera." La

encrucijada del PRIN. El Frente de

Oposición. Convención Nacional de

Exportadores. La nueva tarifa telefónica.

JUNIO (págs. 296-298):

Política nacional: el AFO y el PCV; la inmovilidad del Congreso. Controversia petrolera. Contratos de servicio. Elección y crisis en la UCV, candidatos al rectorado. Universidades de Valencia y Mérida. Imposición de la nueva tarifa telefónica. Desembarco cubano en Machurucuto. Apostolado seglar.

JULIO-AGOSTO (págs. 348-352):

La cuestión petrolera y la guerra árabe-israelí. El combate Barrios vs. Prieto. La campaña de COPEI. Borchornoso espectáculo en las Universidades durante las elecciones de las autoridades. La situación guerrillera. La crisis lechera. Los comunistas en la AVP. Iribarren Borges renuncia como Canciller.

Domingo Alberto se enclaustra. Venezuela y Brasil. El cuatricentenario de Caracas.

SEPTIEMBRE-OCTUBRE (págs. 426-430):

Los valvenes de A.D. Un difunto: el Amplio Frente de Oposición. La vizeza de URD. La campaña de COPEI, el Congreso de Profesionales y Técnicos. Crisis de COPEI en Bolívar. Bonnemaison, en Carabobo. La denuncia venezolana en la OEA. La ALALC. La situación petrolera. Guerrillas y terrorismo. Los desastres nacionales: el terremoto y las inundaciones. La crisis del Seguro Social. Reunión sobre política de población en relación con el desarrollo de América Latina.

NOVIEMBRE (481-484):

Acuerdo en Acción Democrática. La crisis de Acción Democrática. COPEI analiza la crisis adeca y estu-

dia el auge logrado por la candidatura de Caldera. Amplio Frente de Oposición. Los acuerdos sub-regionales. Las empresas petroleras se reúnen. El nuevo presupuesto nacional. Un nuevo elefante blanco: el Consejo Nacional de Recursos Humanos. Una nota alentadora: en la agricultura. Falta de planificación hace que el volumen de inscritos sorprenda nuevamente a las autoridades universitarias.

DICIEMBRE (págs. 536-538):

Acción Democrática Prietista. URD entra en escena. La línea comunista. El Almirante silencioso. Un mito que se desintegra. Los empresarios, la política y los partidos. Los independientes no empresariales. La devaluación de la libra. Las restricciones petroleras. La crisis del Partido Comunista en la UCV.

5. — DOCUMENTOS (PAGINAS EN COLOR, PRIMERA PARTE)

ARRUPE, S. J., PEDRO

Carta a los superiores mayores de América Latina (Junio: 264).

Carta a los superiores mayores de Estados Unidos: el apostolado interracial (Diciembre: 539).

I ASAMBLEA ARQUIDIOCESANA DE PASTORAL VOCACIONAL

Conclusiones (Mayo: 254).

CICOGNANI, Card. AMLETO

Carta a la Segunda Semana Cinematográfica de los Católicos Italianos (Marzo: 106).

COMISION DEL EPISCOPADO

FRANCES

Primeros resultados de la encuesta demográfica sobre el clero francés (Marzo: 109).

DIDONET, Mons. FEDERICO

Pastoral de Evangelización (Julio-

Agosto: 317).

EPISCOPADO SURAFRICANO

La segregación racial en Africa del Sur. Carta colectiva (Enero: 9).

EPISCOPADO VENEZOLANO

Carta Pastoral Colectiva: XIX Centenario del martirio de los apóstoles Pedro y Pablo (Junio: 261).

Conclusiones aprobadas en la Conferencia Nacional (Sept.-Oct.: 389). Lista de la Jerarquía Católica Venezolana (Julio-Agosto: 325).

EDITORIAL XYZ

Esquema de las ideas de Emmanuel Mounier (Diciembre: 507).

GANNAZ, L.

Unidad y adaptación en el futuro catecismo francés (Marzo: 112).

HELDER CÁMARA, Dom, y otros

15 obispos hablan en pro del Tercer

Mundo (Diciembre' 501).

OLIVE, Hno. MANUEL

Sube a los altares un maestro de primaria (Noviembre: 454).

OTTAVIANI, Card. ALFREDO

Valor actual del Índice de libros prohibidos (Febrero: 100).

PAULO VI

Carta al IX Congreso Interamericano de Educación Católica (Enero: 5).

"Populorum Progressio", carta enciclica sobre el desarrollo de los pueblos (Abril: 157; Mayo: 210).

U.C.A.B.

Observaciones al Proyecto de Reglamento de la Ley de Universidades (Febrero: 53).

QUINTERO, Card. JOSE HUMBERTO

Mensaje navideño de 1966 (Enero: 7).

6. — SINTESIS SOCIALES (PAGINAS EN COLOR, SEGUNDA PARTE)

ENERO (págs. 37-44):

Ponencias presentadas en la XII Asamblea de AVEC.

Aspectos eclesiales de la democratización de la enseñanza, por la Hermana Ana Julia González.

Reparto equitativo del presupuesto escolar, por el P. José Francisco Corta.

FEBRERO (págs. 89-99):

Presencia de la Iglesia en lo temporal, por el P. Pierre Bigo.

MARZO (págs. 141-148):

Significado de la educación en el desarrollo, por el Dr. Pablo Latapi y el Lic. Carlos Muñoz, del Centro de Estudios Educativos, México.

ABRIL (págs. 193-200):

La democracia cristiana de América Latina vista desde Europa, por Peter Molt.

MAYO (págs. 245-252):

Esquema-guía de la "Populorum Progressio", elaborado por el CIAS.

Bibliografía-base de la enciclica, recopilada por el CIAS.

La ayuda estatal a la educación libre en Bélgica, por el P. José Francisco Corta.

JUNIO (págs. 299-308):

Informe sobre América Latina, por José Aguilera, delegado de Chile a la Asamblea Constitutiva del Movimiento Mundial de Trabajadores Cristianos.

JULIO-AGOSTO (págs. 371-380):

Informe sobre la realidad social de Venezuela, realizado por la OESE (Oficina de Estudios Socio-Económicos) y resentado por el doctor Carlos Acedo Mendoza, su Director.

SEPTIEMBRE-OCTUBRE (págs. 431-440):

Presencia de la Iglesia en el desarrollo de América Latina, por Dom Helder Cámara.

NOVIEMBRE (págs. 485-492):

Problemática del control de nacimientos, por José M. Casabó Suqué, del CIAS de Buenos Aires.

DICIEMBRE (págs. 539-546):

Carta a los jesuitas norteamericanos sobre el problema racial, por el Padre Pedro Arrupe, S. J., General de la Compañía de Jesús.

7. — REPORTAJES

EDUCACION:

Desarrollo de los servicios educativos en Venezuela, periodo 1963-1966 (Julio-Agosto: 382).

La ayuda estatal a la educación libre en Bélgica (Mayo: 251).

JESUITAS:

El Padre Arrupe se dirigió a los jesuitas norteamericanos, nuevas orien-

taciones sobre el apostolado con los negros y los pobres (Nov.bre.: 493).

PETROLEO:

Los cinco postulados fundamentales de la política petrolera venezolana (Junio: 311).

DUELO:

Duelo de Caracas, el terremoto del 29 de julio (Julio-Agosto: 370).

Duelo de SIC, la muerte del P. J. M. Iruretagoyena (Julio-Agosto: 370 y 380).

U.M.O.F.C.:

Congreso de la Unión Mundial de Organizaciones Femeninas Católicas (Roma, 4-7 de octubre, 1967) (Diciembre: 526).

8. — LIBROS NUEVOS

ACEDO DE SUCRE, María de Lourdes

NONES MENDOZA, Carmen Margarita
La generación venezolana de 1928. Estudio de una élite política, 448

ADOLFS, ROBERT

La Iglesia es algo distinto, 2

ANGEL DEL HOGAR

Para tí, novio y esposo, 314

Para tí, novia y esposa, 314

D'ARC, Sor JEANNE

Las religiosas en la Iglesia y en el mundo actual, 50

ARRAIZ, ANTONIO

Suma poética, 315

AZPARREN JIMENEZ, LEONARDO

El teatro en Venezuela, 447

AZPITARTE, JUAN

Sentido pastoral del domingo, 154

BARRIENTOS, A.

Vaticano II: Dieciséis documentos para usted, 156

BELLO, ANDRES

Silvas americanas, 155

BERGE, ANDRE

- Educación sexual y afectiva, 51
- BIBLIA DE JERUSALEM**
Edición española, 258
- BIFET ESQUERDA, JUAN**
- La Virgen del Vaticano II, 2
- BLONDEL, MAURICE**
Exigencias filosóficas del cristianismo, 102
- BOSC, ROBERT**
El educador ante la vida internacional, 2
- BRIGHT, JOHN**
La historia de Israel, 103
- CAHIERS LAENNEC**
El suicidio, 500
- CAMPO DEL POZO, F.**
Filosofía del Derecho según San Agustín, 103
- CEREZO BARREDO, M.**
Construcción y adaptación de iglesias, 500
- CONGAR, YVES M.**
Santa Iglesia, 104
- COSTE, RENE**
Moral internacional, 499
- COY, JAVIER**
- COY, JUAN JOSE**
Teatro norteamericano actual, 209
- CROATTO, J. S.**
Historia de la Salvación, 102
- CHALBAUD CARDONA, ELOI**
Historia de la Universidad de los Andes, tomo I, 156
- CHAUCHARD, PAUL**
Vicios de las virtudes, virtudes de los vicios, 50
- DIAZ SEIJAS, P.**
La antigua y la moderna literatura venezolana, 51
- ELLUL, JACQUES**
El hombre y el dinero, 53
- EVAÏN y AUBRION**
La realidad del mundo obrero, 54
- EZCURDIA, J. A.**
El sindicalismo político, 258
- FREIJO, ENRIQUE**
El psicoanálisis de Freud y la psicología de la moral, 52
- GOMEZ CAFFARENA, J.**
Hacia el verdadero cristianismo, 390
- GROSS, BERTRAM M.**
Action under Planning: The Guidance of Economic Development, 260
- GROUPE LYONNAIS**
Perspectivas y límites de la experimentación con el hombre, 387
El médico ante sus deberes y derechos, 387
La acción del hombre sobre el psiquismo humano, 387
- HAMMAN, A.**
La oración, 447
- D'HEILLY, A.**
Amor y Sacramento, 207
- HIBBEN, FRANK C.**
El origen de América. 30.000 años de su historia, 314
- VON HILDEBRAND, D.**
Liturgia y personalidad, 389
- HORATCZUK, M.**
Anatomía del tópic, 389
- HUNT, CHESTER L.**
Social aspects of economic development, 104
- IGLESIA VIVA**
Nº 7 (revista), 259
- ITURRIOZ, DANIEL**
Revelaciones privadas, 3
- JOMIER, O. P., J.**
Biblia y Corán, 260
- KOHN, HANS**
El pensamiento nacionalista en los Estados Unidos, 4
- LA PALATINE**
El hombre cristiano y el hombre marxista, 387
- LECLERQ, JACQUES.**
La revolución del hombre en el siglo XX, 7
- LEPP, IGNACE**
Amor, neurosis y moral cristiana, 388
- LINCOLN, ABRAHAM**
Guerra civil y democracia, 210
- DE LUBAC, HENRI**
Agustinisme et théologie moderne, 105
- MARQUEZ R., A.**
Aquellos mundos tersos. Análisis de la poesía de Alberto Arvelo Torrealba, 206
- MARTZ, JOHN D.**
Acción Democrática. Evolution of a modern political party in Venezuela, 207
- MEJIA, ABEL**
Temas sociales y temas humanos, 316
- MENESES, GUILLERMO**
Caracas en la novela venezolana, 208
- MORENO, ALBERTO**
Meditaciones sobre la Pasión, 316
- MORENO-MURILLO, J.**
Juan XXIII y Pablo VI explican el Concilio, 315
- MOUROUX, JEAN**
El misterio del tiempo, 4
- NOVA TERRA, Editores**
Juventud inadaptada, una queja, una acusación, 50
- D'ORIAM, ISMAEL**
Una tumba en el Orinoco, 155
- PARRA MARQUEZ, H.**
Caracas política, intelectual y mundana, 315
- PERRIN, HENRI**
Itinerario de un sacerdote obrero, 498
- PIPES, RICHARD**
El proceso de integración de la Unión Soviética, 52
- PLAZA, S. J., C. G.**
Técnica y humanismo en la empresa, 386
- POMA, A.**
- PREST, M.**
Narraciones infantiles, 209
- PRESIDENCIA DE LA REPUBLICA**
Libertad de imprenta: selección (1820-1864), 210
- PUJALS, ESTEBAN**
Drama, pensamiento y poesía en la literatura inglesa, 386
- RANGEL, DOMINGO A.**
Domingo de Resurrección, 206
- ROBERTS, Mons. T.**
- TODD, J. M.**
Reflexiones autocríticas sobre el catolicismo, 314
- ROHL, JUAN**
Ricardo Zuloaga: 1862-1932, 448
- ROLIN-CHADENIER, C.**
Simple historia de un militante obrero, 2
- SALAS, CARLOS**
Historia del teatro en Caracas, 259
- DEL SAZ-OROZCO, C.**
El concepto de Dios en Juan Ramón Jiménez, 208
- SCHRAMAN, WILBUR**
La ciencia de la comunicación, 4
- SILVA, LUDOVICO**
Boom!!, poema, 159
- STAEHLIN, C. M.**
Teoría del cine, 158
- SUBERO, EFRAIN**
La ciudad y las ciudades, 50
- THOMAS, J.**
El Espíritu Santo, 206
- TORREALBA LOSSI, M.**
Esquilo, Sófocles, Eurípides, 102
- TOULAT, JEAN**
Esperanza en América del Sur, 52
- TRUEMAN DICKEN, E. W.**
El crisol del amor, 446
- UNIVERSIDAD CENTRAL DE VENEZUELA (CENDES)**
Estudio de conflicto y consenso, 498
- UNIVERSIDAD PONTIFICIA DE COMILLAS**
La libertad religiosa. Análisis de la Declaración Dignitatis Humanae, 446
- VANNINI, MARISSA**
Italia y los italianos en la historia y en la cultura de Venezuela, 318
- VARIOS**
Instrumentos de comunicación social, 3
La guerra fría, 154
- VILLANUEVA, C. R.**
Caracas en tres tiempos, 103
- YINGER, MILTON J.**
La minoría de color en los Estados Unidos, 158

9. — CRITICAS DE CINE Y CRONICAS DE FESTIVALES CINEMATOGRAFICOS

- Alfie, el seductor irresistible, 215
- ¿Arde París?, 211
- Batalla de Argelia (La), 57
- Biblia (La), 9
- Bunny Lake ha desaparecido, 56
- Cada noche un amor, 8
- Camino para dos (Un), 454
- Cañonero del Yang-Tze (El), 322
- Condesa de Hong-Kong (La), 267
- Desierto rojo (El), 11
- Don Quijote, 506
- Estaciones de nuestro amor (Las), 213
- Estrategia matrimonio, 266
- Fahrenheit 451, 162
- Felicidad (La), 453
- Fenómeno Disney (El), reportaje, 163
- Fugitivo (El) -T.V.-, 109
- Grand Prix, 212
- Greco (El), 213
- Hawaii, 106
- Hombre y una mujer (Un), 107
- Imposible en sábado, 10
- Judex, 58
- Jugueteros rotos, 265
- Leona de dos mundos (Una), 12
- Momento de la verdad (El), 160
- Nueve cartas a Berta, 268
- Pajarracos y pajarillos, 108
- Pedro Páramo, 321
- Pierrot el loco, 323
- ¿Quién le teme a Virginia Woolf?, 57
- Señoras... señores, 59
- Sólo de noche vienes, 58
- Sólo se vive dos veces, 505
- Su Excelencia, 161
- Vacaciones en Rusia, 324
- Viejo y el niño (El), 319
- Vivir, 320
- Yo, yo, 8
- Crónica del Festival de Berlín, noviembre: 451
- Crónica del Festival de San Sebastián, septiembre-octubre: 391
- Crónica del Festival de Venecia, diciembre: 503

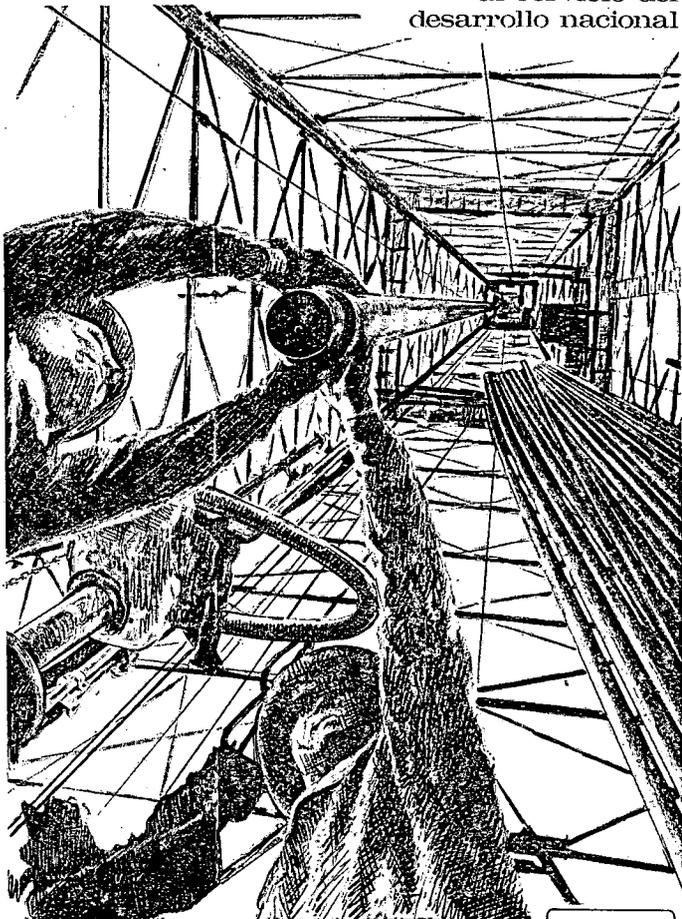
ORIENTACION MORAL DEL CINE:

- Enero: 47
- Febrero: 60
- Marzo: 112
- Abril: 203
- Mayo: 256
- Junio: 270
- Julio-Agosto: 326
- Septiembre-Octubre: 398
- Noviembre: 456
- Diciembre: 508

10. — INDICE DEL VOLUMEN DE PAGINAS

- Enero: 1-48; febrero: 49-100; marzo: 101-152; abril: 153-204; mayo: 205-256; junio: 257-312; julio-agosto: 313-384; septiembre-octubre: 385-444; noviembre: 445-496; diciembre: 497-552

un siglo de
experiencia mundial
al servicio del
desarrollo nacional



Mobil

Mobil Oil de Venezuela

HUM!!!

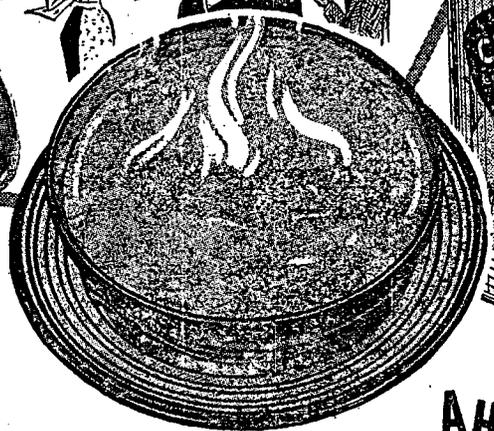
**QUE SABROSO
DESAYUNO...**



**Y QUE FACIL
SEÑORA !**

Una taza de Agua o
leche, 2 cucharadas de
Crem-Arroz Polly, azú-
car al gusto, un punto
de sal, una conchita de limón. hervir
durante un minuto... y listo!

Con galletas o pan tostado un delicioso
desayuno rápido y apetitoso!



ADEMAS

Con
CREM-ARROZ POLLY
puede prepararse:
Chicha
Panquecillos
Tortas y
la sabrosísima
Torta de queso POLLY

AL MISMO PRECIO
ANTERIOR
en latas que garantizan
su perfecta conservación.

AHORA !

CREM-ARROZ POLLY

en todas las casas de abastos y bodegas del país

Hecho en Venezuela por

INDUSTRIAS POLLY - C.A.

Capital: Bs. 1.200.000

BANCO CARACAS

Capital: Bs. 32.000.000,00

Reservas: Bs. 24.334.543,79

COMPANIA ANONIMA

OPERACIONES BANCARIAS EN GENERAL

Corresponsales en todas las Plazas importantes del mundo.

CUENTAS DE AHORRO Intereses 3% —
DESCUENTOS — CARTAS DE CREDITO
COMERCIALES — PRESTAMOS
CHEQUES DE VIAJEROS
VENTA DE GIROS COBRANZAS
CAJAS DE SEGURIDAD

TELEFONO: 81-62-31 (10 líneas)

Sucursal en Punte Mohedano:
Al costado Este de Edificio Planchart
Teléfono: 55-69-35

Sucursal Chacao:
Avenida Francisco de Miranda, Nº 26
Teléfono: 32-33-11

Sucursal Catia:
Avenida España, Nº 50
Teléfono: 89-01-43

Sucursal San Juan:
Angelitos a Jesús, Nº 117
Teléfono: 41-74-73

CARACAS — VENEZUELA

Hay un



en su Futuro...

y en su presente

FORAUTO

Automóviles LTD - Galaxie - Fairlane - Mustang

Falcón - Cortina y Camiones Ford

REPUESTOS - SERVICIO

Avenida Roosevelt - Telfs. 62.88.81 (10 líneas)

BANCO DE VENEZUELA, S. A.

Capital Pagado Bs. 105.000.000

LE OFRECE SU LARGA EXPERIENCIA

DE 75 AÑOS DE OPERACIONES

BANCARIAS

UTILICE SUS EFICIENTES SERVICIOS Y DIGA COMO TODOS:

No, gracias... mi Banco es el

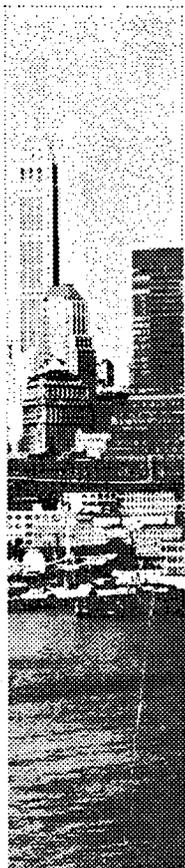
BANCO DE VENEZUELA

**todos los días
de la semana
son buenos para**

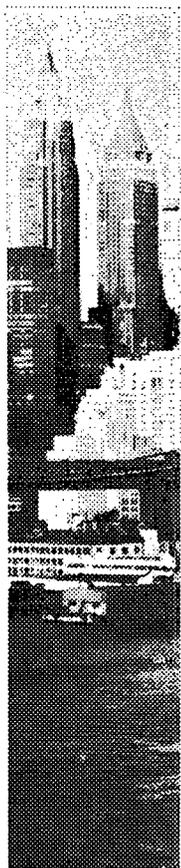
Viasar



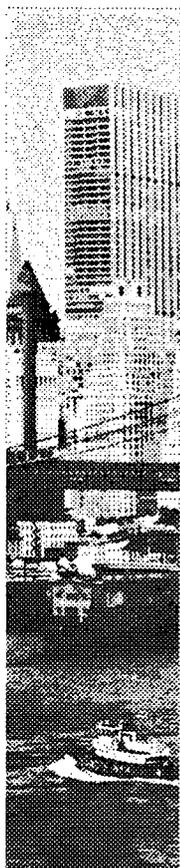
DOMINGO



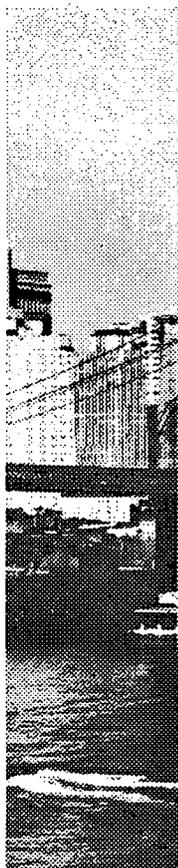
LUNES



MARTES



MIÉRCOLES



JUEVES



VIERNES



SABADO

a

NUEVA YORK



Viasa le ofrece 7 vuelos semanales, las mejores horas de salida y fáciles conexiones con otras ciudades

Al decidir su viaje de placer o de negocios, no se preocupe por la fecha: Viasa le ofrece vuelos todos los días a Nueva York. Usted sale de Maiquetía a las 9 a.m., una hora muy conveniente, que le permitirá llegar a Nueva

York a tiempo para aprovechar útil y agradablemente buena parte del día. Todos los días de la semana son buenos para Viasar a Nueva York y disfrutar del mejor servicio. Viajar bien se dice Viasar.

Consulte a su agencia de viajes ó a Viasa, teléfonos: 32.98.31

EN  EL TIEMPO PASA VOLANDO

VENEZOLANA INTERNACIONAL DE AVIACION S. A.