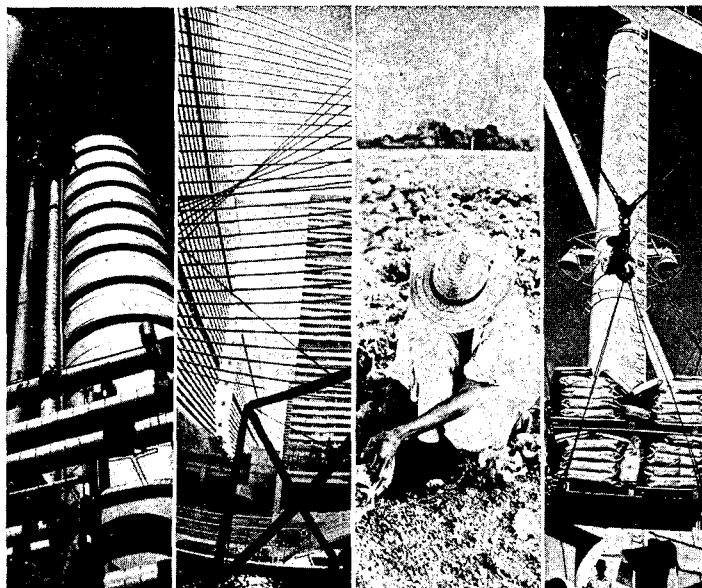




EN EL AÑO DE LA MUJER ■ SITUACION DE LA MUJER EN VENEZUELA ■ ENTREVISTA CON EL DOCTOR VETHENCOURT ■ HUELGA DE HAMBRE EN LA VEGA ■ MOMENTO POLITICO ■ INDUSTRIAS NACIONA-
LIZADAS Y HUELGAS INTEMPESTIVAS ■ CRISTIANOS PERSEGUIDOS EN NUESTRA AMERICA LATINA



Un mundo de soluciones para todos sus problemas financieros...

Al abrir cualquier tipo de operaciones en el BANCO MERCANTIL Y AGRICOLA, Ud. se está abriendo las puertas a un mundo de posibilidades... Todo un Consorcio Financiero a su disposición! Nuestra experiencia de 50 años es toda suya, para solucionar cualquier tipo de problema bancario, en forma ágil, moderna y oportuna:
Planificación de Ahorros, Cuentas Corrientes, Créditos al Consumidor, Préstamos para automóviles, Cheques viajeros en cualquier moneda. Cartas

de Crédito, respaldadas por la red bancaria más grande del mundo. Servicio Femenino. Servicio de Fideicomisos y cualquier otro tipo de servicio bancario. Y para sus negocios, Ud. cuenta con el Consorcio Financiero, integrado por un grupo de empresas especializadas, siempre dispuestas a servirle en cualquier magnitud.

*BANCO HIPOTECARIO DEL CENTRO. Para todos sus negocios hipotecarios.

*SOCIEDAD FINANCIERA MERCANTIL Y AGRICOLA. Créditos Agrícolas e Industriales. Créditos con garantía hipotecaria. Créditos para desarrollos urbanísticos. Créditos para distribuidores de automóviles. Y muchos otros negocios generales. *ARRENDACIMA, C.A. Arrendamiento de toda clase de equipos y maquinarias. Son algunas de las múltiples soluciones que Ud. encuentra en el BANCO MERCANTIL Y AGRICOLA.



BANCO MERCANTIL Y AGRICOLA

Asociado The Chase Manhattan Bank

Y EL CONSORCIO FINANCIERO

Una generación de empresas... a su servicio!

ASUNTOS FISCALES

Dr. César J. Hernández B.

Abogado

Impuesto Sobre la Renta, Sucesiones y Aduanas

Centro Villasmil
6to. piso, Ofc. 602

Teléfonos: 55 60 34 al 39
Exts. 216 y 217
Directo: 55 56 91

CENTRO GUMILLA

Av. Cristóbal Rojas, 16 – Santa Mónica
Apartado 40.225 – Telf: 661.28.40
CARACAS 104 – VENEZUELA

Fundador: Manuel Aguirre Elorriaga S.J.
Director: Fernando Martínez Galdeano S.J.
Consejo de Redacción: CENTRO GUMILLA
Administración: Heliodoro Avendaño

SUSCRIPCIÓN: (diez números al año)

Venezuela:

Correo ordinario: Bs. 32,00
Correo aéreo: Bs. 35,00

(Forma de pago: Por giro postal o telegráfico, valor declarado o cheque bancario. Los pagos del Interior, con cheque de gerencia).

Extranjero:

Correo ordinario:

América Latina (sin incluir Puerto Rico),
España y Canadá US\$8,00
Demás países US\$9,00

Correo aéreo:

América Latina, Canadá y
EE.UU. US\$12,00
España US\$13,00
Europa (excepto España) US\$14,00
Demás países US\$20,00

(Forma de pago: contra un banco de EE.UU.)

Número suelto: Bs. 3,50.

AGENCIAS EN EL INTERIOR

Barquisimeto: Mario Bátiz, Colegio Javier, Avenida Pedro León Torres. Ap. 280. Tel. 28.299 Barquisimeto (Edo. Lara).

Maracaibo: J. R. Aguirre, Colegio Gonzaga. Avda. 2, No. 55-185, Ap; 724. Tel. 76.811 y 77.214. Maracaibo (Edo. Zulia).

Maracay: Marcial Antonio Núñez Alonzo. Calle Aragua 1, cruce con Avda. Politécnico. Urbanización Coromoto. Maracay (Edo. Aragua).

Mérida: Librería y Papelería "PACO" Calle 22 No. 3-39, Plaza Bolívar. Telf.: 22076 –Mérida.

Valencia: Alida Peña de Sarratud. Calle Las Acacias, No. 90-21. Urb. Lomas del Este. Tel. 54.486. Valencia (Edo. Carabobo).

Fotolito: La Casa del Offset. Peligro a Pele el Ojo, Edificio Agudo, piso 5, Tel. 55.90.29 Caracas.

Imprenta y litografía: Editorial TEXTO
Tel. 62.87.30 y 62.24.85



AÑO XXXVIII – No. 378 – SETIEMBRE-OCTUBRE 1975

SUMARIO

En el Año de la Mujer Editorial	345
Entrevista con el Dr. Vethencourt: Liberación de la mujer y liberación del varón. Sexo y Cultura.	346
Situación de la mujer en Venezuela	351
Cuando la mujer trabaja en la Comunicación Lda. María Elena Ramos	352
A propósito de la Celestina Mecánica o los Simulacros Eróticos Marta Colomina de Rivero	354
El Ateísmo de Pedro Arturo Paoli	356
La Huelga de La Vega Redacción	359
Industrias Nacionalizadas y Huelgas Intempestivas Mauro Barrenechea	362
A dos años del "golpe", Chile no ha perdido la esperanza	364
Los Hijos de la Luna: Una insobornable reserva de humanidad Mikel Viana	366
Momento Político Redacción	370
La Hora Internacional Demetrio Boersner	372
Vida Nacional	374
Comentarios	361
Libros Nuevos	338
Documento: Cristianos perseguidos en nuestra América	340

Portada: Fotografía del archivo "Semáforo 2.000"

SIC no se responsabiliza por los juicios y opiniones de los artículos firmados.
La responsabilidad de los mismos compete a sus autores.

LIBROS NUEVOS

PANNENBERG, Wolfhart

Fundamentos de Cristología. Salamanca, SIGUEME, 511 págs.

Pudiéramos decir que el libro de Pannenberg se sitúa en una encrucijada fecunda. La del encuentro de las dos corrientes de investigación teológica protestante: Orientada la una hacia el Jesús histórico, su figura y su autoconciencia, remontándose por encima y a través de las mediaciones históricas hacia las mismísimas palabras y gestos de Jesús. Deseosa la otra de desvelar el sentido, que sería lo asequible y lo válido y eterno de esa cifra que fue el Jesús histórico. Pannenberg proclama el encuentro de la letra y del espíritu, y con Juan insiste en que la historia —“lo que hemos visto y oído, lo que nuestras manos han palpado”— es el único camino.

Pero para él la historia prepasual de Jesús no tiene inteligibilidad propia, es intrínsecamente ambigua —de ahí, y no sólo de los documentos, el fracaso de las vidas de Jesús. Jesús no se ajusta a ninguno de los cánones de la religión judía ni de las figuras esperadas por ella; ni siquiera moralmente podemos considerarlo como el representante de una ética abstracta universal. El Espíritu que mueve a Jesús es una pregunta para sus contemporáneos. Su vida es una pretensión que ofrece signos pero que está fundamentalmente abandonada al futuro de Dios. Ni siquiera resulta inteligible, si descontamos este futuro inmediato. Por eso insiste Pannenberg en que el horizonte de inteligibilidad de Jesús es el horizonte apocalíptico. Pero esto equivale a decir que el sentido del lenguaje sobre Jesús no puede ser esencialista, definitorio, pues lo que hace la apocalíptica es apuntar al futuro próximo y definitivo de Dios que está por desvelarse. Entre tanto todo es simbólico, provisional.

En este contexto se inserta la resurrección de Jesús. Ella sería no solamente el eje sobre el que gira el conocimiento de la persona de Jesús sino ante todo el acto por el que Dios confirma la pretensión que es la vida de Jesús, el acto por el que Jesús es constituido revelación de Dios, es decir, Hijo de Dios. Este acto declara que la vida de Jesús ha sido obediencia absoluta a Dios y salvación para los hombres, su vida ha sido misión no *hybris*, y su destino de fracaso y muerte no ha sido la consecuencia natural de su desmesura pretenciosa sino el acto filial y fraternal de autodesposesión absoluta, de autoentrega.

Por eso todo debe comenzar por la resurrección, que si tiene algún sentido es acabar con la tiranía del tiempo cronológico —heraldo de la muerte— ya que con ella ha entrado la plenitud de los tiempos y por eso ella tiene una fuerza no sólo hacia adelante sino retrospectiva. La resurrección sería, pues, también el presupuesto metodológico: la encarnación sería más bien punto de llegada que punto de partida, pues en caso contrario se tragaría a la historia y caeríamos en lo mitológico.

Ahora bien, para que la resurrección

ocupe su lugar de piedra angular es necesario que nos basemos en ella históricamente. En caso contrario, nuestros asertos sobre Jesús como nuestro salvador no serían anuncios, anticipos simbólicos basados en una esperanza cierta, sino meros deseos o convicciones fundadas tan sólo en visiones del mundo más o menos fundadas en la experiencia, pero no ancladas en ninguna experiencia concreta, definitiva, garantizada por Dios. Y Pannenberg emprende esta prueba.

La prueba histórica de la resurrección abre el sentido de la historia terrena de Jesús. Y la resurrección es una prueba, tiene sentido partiendo de las pretensiones de autoridad de Jesús que están enmarcadas en la apocalíptica, ya que para la apocalíptica, la resurrección es la irrupción de los últimos tiempos, es la realización absoluta de la cercanía de Dios que hace salir el ser de la nada y vivifica a los muertos, el Dios de nuestros padres, el Dios de vida. Por eso puede concluir repetidamente: “el carácter escatológico de Jesús y de su historia como prolepsis del fin constituye el correlato y el fundamento para nuestro conocimiento de su unidad con Dios”. (398, nota).

Desde este anclaje en un espacio y tiempo particular —pero especial e irrepetible, en el que reluce una nueva dimensión que reestructura los tiempos, pero desde sí mismos, históricamente— remonta y asume las preocupaciones soteriológicas de las diversas épocas, salvándose del vaciamiento de la mera proyección de las necesidades de una cultura y obligándose a relacionarla históricamente con la historia de este hombre y las distintas mediaciones históricas.

Lo mismo sucede con las diversas elaboraciones dogmáticas —singularmente en torno al hito que es Calcedonia— remontándose por encima de su apariencia y aun de sus pretensiones doctrinarias a su contenido kerigmático, a su referencia a este hombre histórico Jesús, cuya resurrección no anula su vida ni la congela sino que la proyecta en el futuro absoluto de Dios.

Creemos que esta vuelta constante a la letra, a la exégesis, a la historia llena de peso el principio sistemático del autor, y más allá aun de sus importantes resultados concretos, indica la marca de su fe cristiana. Su humildad de dejarse medir por el objeto más allá de las simetrías y fidelidades de escuela y de sistema convierten al libro en un libro espiritual.

Somos conscientes de que apenas hemos comenzado a desbrozar las riquezas de este libro realmente original, nada simplista y que creemos que perdurará más allá de las circunstanciales pero necesarias discusiones de escuela teológica.

Como limitación señalaríamos el desconocimiento y la marginación de la teología católica —fuera de Rahner a quien tiene muy presente—. Esperamos que esta brecha, característica de muchos hombres de su generación, poco a poco se irá llenando.

Pedro Trigo

RAMIA, Mauricio

Plantas de las sabanas llaneras. Caracas, MONTE AVILA, 1974.

Esta obra nos informa acerca de las riquezas de las sabanas nuestras y nos señala que en la aparente homogeneidad de estas regiones hay toda una diversidad de ambientes ecológicos en los cuales cada planta ocupa un lugar adecuado.

Todas las observaciones y estudios referentes a las relaciones de los pastos naturales y las malezas con el medio ambiente, deben estar apoyados en la identificación precisa de las plantas, y este libro trata, usando un vocabulario amplio, de diferenciar las especies. Un glosario ilustrado explica el significado de los términos botánicos empleados en las descripciones.

El libro incluye además, un índice de los nombres vernáculos de las plantas con sus equivalentes latinos, y un glosario de las expresiones que usa el llanero para las diferentes unidades que distingue en el paisaje sabanero.

El autor, Mauricio Ramia, es Ingeniero Agrónomo, trabaja en materias relacionadas con botánica, específicamente en Ecología Vegetal.

SUCRE, Guillermo

Borges, el Poeta. Caracas, MONTE AVILA, 1974.

Se trata de la segunda edición aumentada y corregida de un ensayo publicado por primera vez en 1967, en el cual se analiza principalmente la poesía del escritor argentino, pero vista siempre en relación con sus ensayos y relatos.

Respecto de Borges, Sucre afirma: “En mi opinión, es uno de los poetas no sólo más auténticos sino también más singulares de la poesía hispanoamericana”.

La sólida formación de Sucre y su trayectoria como crítico nos garantiza que esta edición de “Borges, el poeta” afianzará la calificación de “clásica” de los estudios borgianos que tiene esa obra.

BROEKMAN, Jan M.

El Estructuralismo. Barcelona, HERDER, 1974, 204 págs.

Broekman, profesor de filosofía en la universidad de Lovaina, nos brinda con su reciente obra una introducción al pensamiento estructuralista que muestra sus orígenes en la estética rusa y la teoría literaria de los años veinte, expone de qué modo la idea estructuralista adquiere su desarrollo en Checoslovaquia (Praga) hacia los años treinta y discute las bases del estructuralismo francés actual en el arte, la ciencia y la filosofía.

Entre los temas tratados figuran: el problema de la alienación, el pensamiento funcional y estructural, los influjos de la antropología cultural y la lingüística, las bases del conocimiento humano, el problema del sujeto y la historia, y, de modo particular, el enfrentamiento con la tradición filosófica del idealismo y el marxismo.

Su aparato bibliográfico, su claridad de conceptos, la lógica ordenación de sus capítulos y, sobre todo, su extensión ideal (204 páginas), hacen de esta obra una introducción al ESTRUCTURALISMO especialmente indicada para estudiantes de filosofía, pero también para toda persona culta que se interese por el tema.

RAHNER, Karl

El sacerdocio cristiano en su realización existencial, Barcelona, Herder, 1974.

Obra distinta de otras dos suyas, la primera sobre los ejercicios ("Meditación sobre el libro de "Ejercicios" de San Ignacio") y la segunda sobre el sacerdocio ("Siervos de Cristo"), recoge las reflexiones y meditaciones de Rahner que tuvieron como fondo y expresión los ejercicios espirituales que dio a candidatos al sacerdocio en 1961.

Obra en la que el autor es tributario de la forma antigua del sacerdocio, aunque apunta la nueva. Obra válida siempre porque va al espíritu de una vida auténticamente sacerdotal: osadía de la fe, coraje para la autocrítica, servir desinteresadamente al amor entre los hombres, compromiso que lleva a la venida del reino de Dios.

Félix Moracho, S.J.

KAMPMANN, Theodorich.

Conocer para educar, Fundamentación psicológica de la pedagogía, Barcelona, Herder, 1974.

El primer tomo de esta obra apareció con una distancia de cuatro años con respecto a este segundo. Trata de la infancia y ofrecía un cuadro de conjunto del proceso de maduración del niño en su primera etapa.

Este segundo tomo empieza señalando brevemente y a grandes rasgos el medio ambiente de las personas con quienes viven los muchachos y adolescentes. Medio ambiente europeo, apuntando en líneas generales que pueden parecer demasiado abstractas.

El estudio se centra en el desarrollo y problemática de la pubertad y adolescencia. Destaca las constantes del proceso de maduración juvenil teniendo también presentes los resultados más recientes de la investigación psicológica. Al tratar de la pubertad se apoya más en esas constantes; en la adolescencia pone más de relieve los descubrimientos específicos de nuestro tiempo. En ambos casos tienen un relieve especial los fenómenos más significativos desde el punto de vista de la pedagogía religiosa.

Hay mucho en el libro de testimonios de autoridad, sobre todo alemana y americana, y de la experiencia del autor: Es un libro que ayudará, sobre todo si tenemos presente aquella sentencia de Goethe: "Se podrían engendrar hijos educados, si los padres estuvieran educados".

Félix Moracho, S. J.

CAZELLES, H., J. DELORME, L. DE-ROUSSEAUX, J. LE DU

El lenguaje de la fe en la Escritura y el mundo actual. Salamanca, SIGÜEME, 1974, 220 págs.

Los diferentes ángulos desde los que exegetas y catequetas miran la palabra de Dios, corren realmente el peligro de ocasionar en ellos divergencias de apreciación e incluso tensiones de ánimo. El único medio para establecer una comunicación y encontrar un lenguaje en común era tener una discusión seria, basada en una presentación correcta de los métodos y de los trabajos emprendidos. Es lo que se intentó en una reunión de la ACFEB (Asociación católica francesa para el estudio de la Biblia). Este libro recoge los textos fundamentales de ese intercambio de opiniones.

El primer día, R. Macé y L. De-rousseau presentaron los "itinerarios" respectivos del catequeta y del exegeta ante la palabra de Dios. El segundo día, J. L. Du y J. Delorme mostraron, por una parte, cómo se esfuerza el catequeta en elaborar el lenguaje de una fe comprendida y vivida en la vida concreta, y por otra, cómo intenta el exegeta captar en el mismo nivel de la Escritura, la primera elaboración de ese lenguaje de la fe. J. Delorme adoptó como tema especial el anuncio de la resurrección de Cristo.

Las presentaciones fueron acompañadas de mesas redondas y debates entre catequetas, teólogos y exegetas. Estos debates han sido revisados y estructurados para facilitar su lectura.

Al catequeta le interesarán especialmente las etapas del itinerario de los exegetas: ¿qué texto es el que tenemos a la vista? (crítica textual); ¿cómo se presenta este trozo? (crítica literaria); ¿cómo nos habla a nosotros, partiendo de la experiencia de Dios en medio de los hombres que atestiguan? (crítica teológica).

El exegeta leerá con especial interés las observaciones de los catequetas. La necesidad de reconocer en las situaciones históricas y en las aspiraciones los primeros signos que es preciso observar para descubrir los designios de Dios sobre el hombre de hoy. El hecho de que el contenido de un mensaje no lo es todo en el mensaje; que el lenguaje de un grupo no está constituido únicamente por la expresión oral o gestual de sus intercambios, sino también por la evolución de las relaciones en el grupo. La realidad de que ciertos cristianos se creen cristianos, pero siguen funcionando todavía en un nivel puramente "categorial", esto es, no son más que portadores de una ortodoxia verbal, que no ha llegado ni mucho menos a evangelizar su propia vida. Y, al revés, que hay otras personas que tienen una creatividad, bajo el punto de vista de la expresión de su fe, que quizás parezca equivocado, pero se sienten interpelados de una forma existencial, "trascendental", por Dios mismo, por Jesucristo.

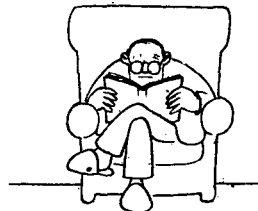
J.P.W.

HORTELANO, Antonio

El amor y la familia en las nuevas perspectivas cristianas, Salamanca, Sigüeme, 1974.

Con gran sentido de la realidad, como fruto de muchos años de experiencia y reflexión, con sencillez y espontaneidad se nos presentan las actitudes existenciales —positivas y negativas— del hombre moderno con relación al amor; la sexualidad, la amistad, la estructura social y el misterio sacro como elementos integrantes del amor; y algunos problemas hoy más apasionantes con respecto al amor: la iniciación al amor, las relaciones sexuales marginadas, el amor para siempre, la paternidad responsable y el celibato voluntario o forzoso.

Félix Moracho, S. J.



SANOJA, Mario e Iraida VARGAS

Antiguas formaciones y modos de producción venezolanos. Caracas MONTE AVILA, 1974.

"Conozca Venezuela primero". Lo descubrimos primero como un slogan. Y después como un creciente placer turístico.

Pero lo que es una aventura notable es conocer Venezuela primero de la venida de Colón. Asomarnos a la vida de aquellas poblaciones primero cazadoras y recolectoras (años 14.000 - 4.000 aC) en las costas de Zulia y Falcón y en Guayana, después recolectores marinos (años 4.000 - 1.000 aC) en las costas del Estado Sucre, y luego de agricultores y alfareros (años 1.000 - 1.500 aC), comenzando por Perijá, para extenderse luego por el Bajo Orinoco, la región central, y alcanzar todo el país. A esta aventura nos invita Sanoja y Vargas con su trabajo.

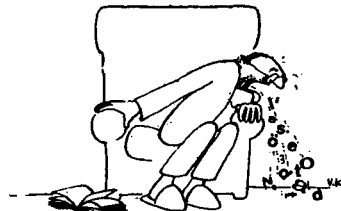
Corrigiendo un poco las 10 áreas culturales de Venezuela prehispánica según Acosta Saignes, Sanoja y Vargas, agrupan las manifestaciones culturales estudiadas en 6 áreas: la cuenca del Orinoco, la costa centro-occidental, el noroeste de Venezuela, la región andina, el piedemonte occidental de los Andes, y la península de la Goajira. En cada área van estudiando sucesivamente las áreas de producción, las formas de la organización social, y las formaciones aborígenes en el período histórico. Y por último estudian la formación indohispánica hasta el siglo pasado.

Se trata a mi parecer, de un excelente intento de síntesis, preparado por los estudios anteriores de Osgood y Howard en 1943, sobre todo de Rouse y Cruxent en 1961, y por los numerosos trabajos especializados de los mismos Sanoja y Vargas. Las notas y la bibliografía han sido recogidas con seriedad, paciencia y prodigalidad. Los cuadros y láminas finales son una magnífica ilustración gráfica de los aspectos desarrollados en el cuerpo del libro.

Otro aspecto positivo es la lealtad con que se presentan los diversos resultados, distinguiendo siempre los que son hechos comprobados, los que son probabilidades, y lo que no pasa de posibilidades. En este sentido esperaba un resumen final más de acuerdo con la apertura y ponderación que caracterizan a la obra.

También creo que la presentación hubiera ganado en graficismo si se hubieran integrado geográficamente e históricamente las 2 primeras partes, sobre áreas de producción y formas de organización social, e incluso aludiendo a la tercer parte. Si no parece a ratos una presentación de cine mudo, que tiene que esperar la banda sonora que llega a continuación. Pero los investigadores han tenido sus razones para optar por una presentación teóricamente más clara. Tómese esto pues, como una mera impresión personal sobre lo que a mi modo de ver constituye una excelente aportación en la investigación de la Antropología venezolana.

J.P.W.



CRISTIANOS PERSEGUIDIDOS EN



documentos

Ultimamente grupos de cristianos de América Latina -entre ellos no pocos sacerdotes y religiosas- se están viendo en problemas con las autoridades. Presiones, amenazas, encarcelamientos, vejaciones y aún asesinatos. Hay una causa objetiva: "América Latina se encuentra en muchas partes en una situación, de injusticia que puede llamarse de violencia institucionalizada" (Medellín 2,16) y los cristianos latinoamericanos toman creciente conciencia de que en esas condiciones no se puede adorar a Dios; más aún ven que adorar-lo implica un esfuerzo total por liberarse de esa situación. Naturalmente que los intereses de grupos oligárquicos que crearon esta situación siguen controlando el poder y actúan por todos los medios por impedir el cambio.

Como un apoyo ideológico para encubrir sus pretensiones hablan de defender "nuestra civilización occidental y cristiana", tachan de comunistas a quienes se oponen a su injusticia, reclaman que el puesto del cura está en la sacristía y descalifican como extranjeros ignorantes de las costumbres nacionales a quienes denuncian opresiones descaradas.

Sin embargo la Iglesia nunca ha estado encerrada en la sacristía. Ni lo estará. En eso nada ha cambiado. Lo que está variando es su ubicación en la vida social y política. Antes inauguraba bancos y centros comerciales, educaba a la burguesía, acompañaba a los caciques locales y regentaba junto con la oligarquía las obras asistenciales. Ahora -creemos que más por ignorancia y por inercia que por otra cosa- una parte de la Iglesia Latinoamericana aún sigue empatada en eso. Pero otra se va desplazando hacia el pueblo, se va identificando con sus intereses. Y como consecuencia comienza a correr su misma suerte.

En este dossier queremos presentar algunas muestras de esta situación. Y no sólo los hechos fríos sino sobre todo la conciencia con que son vividos. Primeramente, algunos datos sobre la Central de Inteligencia de USA que nos muestran un poco el estilo que predominó hasta ahora en su actuación a través de desprevenidos y bienintencionados misioneros. Creemos que esto no ha cesado del todo. Pero el clima general ha variado. Rockefeller después de su gira por América Latina envió un informe sobre la Iglesia, cuya evolución veía como un peligro potencial para los intereses de USA. Fruto de ese informe es un plan de la CIA para "desestabilizar", mediante campañas difamatorias, a poder ser a través de otros grupos de Iglesia, a personas y grupos considerados como progresistas.

Naturalmente que esta visión de la CIA coincide con la de diversos gobiernos ultrarreaccionarios, con grupos oligárquicos y con algunos policías locales.

Estos ingredientes están presentes en los documentos que presentamos. La otra cara sería el grado de conciencia y de madurez cívica y de responsabilidad cristiana que revelan estos cristianos latinoamericanos: obispos, sacerdotes, consejos presbiterales, campesinos y obreros.

LA CIA SE SIRVIO DE LA IGLESIA EN AMERICA LATINA

Casi desde su origen en 1974, la CIA se ha servido de grupos religiosos tanto como fuente de informaciones como canal de fondos. Los portadores de la CIA se negaron a discutir en detalle la conexión entre la CIA y las iglesias, pero otras fuentes dijeron que esta relación prevalecía en las décadas de 1950 a 1970 por lo menos. Algunas fuentes dijeron que tal vez se utilice menos frecuentemente hoy en día.

Algunas fuentes dijeron que la CIA tenía relaciones con grupos religiosos en América Latina, África, Asia y en otros lugares.

Un portavoz del comité selecto de inteligencia del Senado dijo que el personal del comité está investigando quejas de que la CIA haya tenido tratos indebidos con misioneros.

El portavoz dijo que algunas de las acusaciones resultaron de actividades de la CIA en Bolivia. Dijo que las acusaciones incluían "teléfonos intervenidos, expedientes, y tratos indebidos con sacerdotes".

El Dr. Eugene Stockwell, asistente del secretariado general del Consejo Nacional de las Iglesias para misiones extranjeras, dijo que su organización está avisando a los misioneros que la CIA tal vez trate de comunicar con ellos. Dijo que es importante que los misioneros no sean tan ingenuos como para facilitar informaciones a "los servicios de inteligencia".

"Personalmente espero que los misioneros no faciliten tales informaciones", dijo en una entrevista por teléfono.

David A. Phillips, que fue jefe de operaciones de la CIA en América Latina, observó: "Los de la CIA también ayudan a la iglesia".

"Hace 25 años que en América Latina los de la CIA están en contacto con algunos de los muchos misioneros excelentes que trabajan en la zona, para ventaja mutua," dijo Phillips, quien trata de responder a la crítica de la agencia desde que se jubiló del servicio en la primera parte del año actual.

"Esto no me sorprende ni me escandaliza", añadió. "Al contrario, cualquier agencia, para recoger información, faltaría a su deber si no aprovechara la pericia profunda de los clérigos norteamericanos que trabajan en la zona".

Sin embargo Phillips insistió en que los contactos con grupos misioneros en el extranjero han disminuido recientemente.

"Hay muchas cosas que pasaban en América Latina en la década de los 60 que no pasan en la de los 70", dijo Phillips en una entrevista telefónica.

Otras fuentes indicaron que cualquier reducción de los contactos de la CIA con grupos religiosos se debe probablemente a una nueva actitud de sospecha hacia los misioneros de parte de la agencia, más bien que a ningún escrúpulo de la CIA en aprovecharse de personal religioso.

BOLIVIA

Los problemas entre la iglesia boliviana y el Gobierno del General Banzer están agravándose. A continuación reproducimos un texto secreto que está circulando en el Servicio de Inteligencia Militar del Segundo Ejército boliviano de la provincia de Oruro. Los hechos recientes, como la ocupación de la radio Pío XII, propiedad del obispado; la expulsión de varios sacerdotes el allanamiento de parroquias, etc., vienen a confirmar la autenticidad de este documento.

LA ESTRATEGIA DE LA CIA CONTRA LA IGLESIA LATINOAMERICANA

COLABORACION DEL GOBIERNO BANZER

1. No se debe atacar a la iglesia como institución y menos a los Obispos en conjunto sino a una parte de la Iglesia más avanzada. Para el Gobierno el principal representantes de este grupo es Mons. Manrique. Los ataques a él deben ser de tipo personal. Hay que separarlo de la Jerarquía y crearle problemas con el clero nacional.

2. Hay que atacar sobre todo el clero extranjero vinculado exclusivamente a un grupo de ellos con Justicia y Paz, con la campaña de firmas y con una vinculación estrecha con los partidos políticos de izquierda sobre todo con el ELN. Para ello hay que vincular su acción con la guerrilla de Teoponte, con la actuación del cura Prats. Hay que señalar insistentemente que éstos son continuadores de aquél, que predicán la lucha armada, que están vinculados con el comunismo internacional y que han sido enviados a Bolivia con la finalidad exclusiva de llevar la Iglesia hacia el comunismo.

3. Controlar muy especialmente a algunas ordenes religiosas como dominicos, oblatos, jesuitas y sus vinculaciones con Radio Fides, Pío XII, Indicep, la actividad religiosa en el altiplano, con los algodoneros y sobre todo en las minas.

4. Colaboración de la CIA. La CIA a través de Fredy Vargas y Alfredo Arce ha decidido entrar directamente en este asunto. Se ha comprometido a dar una información plena de algunos sacerdotes sobre todo norteamericanos. En 48 horas han puesto en manos del Min. Interior información completa de algunos sacerdotes (documentación personal, estudios, amistades,

direcciones, publicaciones, contactos con el exterior). En este trabajo ha colaborado el Sr. Lamasa (John LaMazza). También de otros sacerdotes y religiosas que no son norteamericanos tienen información.

5. El cambio del Jefe de Servicio de Inteligencia Cnel. Arabe se debe a esto. El no estaba dispuesto a realizar una lucha frontal contra la Iglesia, el nuevo Jefe de Inteligencia, el Mayor Vacaflor, es un hombre muy duro, con tendencias sádicas y que ha colaborado directamente en algunas torturas. El está dispuesto a llevar a la práctica estrictamente el Plan.

6. Se ha abierto ya un fichero especial para religiosos y sacerdotes así como para algunos obispos y varias ordenes religiosas.

7. Control de algunas casas religiosas para tener localizados algunos sacerdotes y poderlos seguir. Igualmente se ha de controlar el Obispado.



8. Por principio ya no se han de allanar casas religiosas ya que esto genera mucha publicidad. A los sacerdotes de la lista se les ha de apresar en la calle, preferentemente en lugares en donde no haya gente o en el campo. Los agentes han de ir de civil en taxis contratados para el efecto. Se cuenta también con algunos Volkswagen pequeños que no tienen chapa oficial pero cuentan con radio-comunicación.

9. A la Jerarquía se le han de presentar los hechos consumados. Los religiosos apresados sin ninguna publicidad no han de ser trasladados al Ministerio o al DOP. Los agentes se han de poner en contacto con el servicio de inteligencia a través de los radios. Es conveniente que mientras el Ministerio toma las medidas que más convengan se los llevará en los coches a los lugares lejanos de la ciudad. A los Obispos solamente se les comunica la expulsión como un hecho ya realizado.

10. Los apresamientos se han de hacer preferentemente en el campo, en calles silenciosas o a altas horas de la noche. Una vez que se haya realizado el apresamiento de un sacerdote, el Ministerio ha de tratar de introducir en su portafolio y si es posible en su habitación propaganda subversiva, y alguna arma (preferentemente pistola de gran calibre) y se ha de tener listo su historial para desprestigiarlo ante los obispos y la opinión pública.

11. Por medio de algunos medios de comunicación social (sobre todo por el DIARIO) se han de publicar solicitudes para desprestigiar a Mons. Manrique y aquellos sacerdotes y religiosas que representan una línea de avanzada en la Iglesia. Se ha de acentuar la intimidación a PRESENCIA para que a lo sumo dé una información muy parcial de los hechos. Se ha de exigir la firma para cualquier comunicado de tal modo que se pueda controlar de dónde vienen y quién los escribe.

13. Se ha prometido retribuir a los agentes que mejor trabajen en este PLAN con las pertenencias que se confisquen en las casas de algunos religiosos.

14. En este momento ya está elaborada la lista de los diez sacerdotes que deben ser apresados.

15. Existe una acusación contra Justicia y Paz, en manos del Ministro del Interior, formada por diez sacerdotes y religiosas bolivianas.

12. Mantener relaciones de amistad con algunos obispos miembros de la Iglesia como Mons. Pratta, el P. Mestre, algunos sacerdotes nacionales de tal modo que la opinión pública no crea que hay una persecución sistemática a la Iglesia, sino sólo a algunos pocos de sus miembros. Se ha de insistir en la autenticidad de una Iglesia nacional.

INFORME SOBRE LA IGLESIA BOLIVIANA

Se ha considerado, en años pasados, a la Iglesia boliviana como dinámica, valiente, luchadora. Y así fue. Se aceptaron con entusiasmo las directrices del Concilio y de Medellín. Muchos tomaron en serio una teología liberadora de encarnación, testimonio y compromiso con los de abajo. La Iglesia boliviana trató de ser la voz de los sin-voz y una "Iglesia de los pobres" en frase de Juan XXIII. Durante los 10 últimos años pudimos vivir momentos de real esperanza.

¿Se apaga hoy esta esperanza?

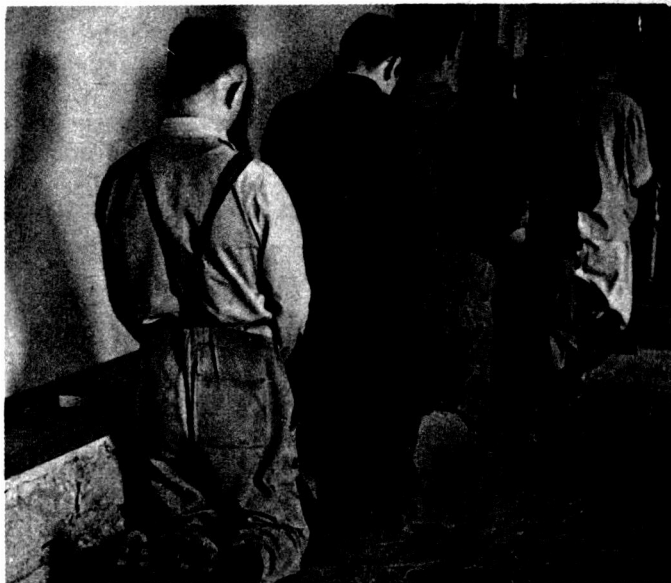
Hay un claro proceso de desintegración en este cuerpo eclesial. ¿Se trata de la muerte del "grano de trigo" que dará lugar a nuevos caminos de luz y de esperanza? o ¿asistimos quizás al proceso que siguió la Iglesia Cubana y que ha hecho exclamar a Ernesto Cardenal: "La Iglesia Católica se ha suicidado en Cuba"?

Muerte o suicidio, hay unos cuantos signos del tiempo que es preciso contemplar para hacer un diagnóstico. Desintegración, involución, alianzas con los poderosos, falta de solidaridad interna, desconfianza, y la fuerza que detentan los que nada han querido cambiar parecen ser las causas de lo que hoy pasa en la Iglesia boliviana.

Desintegración, primero en las Instituciones, Ya no existen, por ejemplo, la "Comisión de Derechos humanos", "ISAL" (Iglesia y Sociedad en América Latina), "Comisión de Acción Social", murieron también una Comisión de Catequesis y otra de Pastoral que cayeron en desgracia; y ahora el Cardenal ha puesto en un "receso" realmente "indefinido" a "Justicia y Paz".

Desintegración también en las filas del clero abierto y joven. Al principio fue la misma Jerarquía quien expulsó a sacerdotes de ideas Conciliares, los padres de la OCSHA, que llevaban la responsabilidad de Seminarios. Fue una expulsión del país, sin juicios eclesiásticos. Se oyó a los acusadores y no a los acusados. Esto provocó también la pérdida de una buena cantidad de excelentes seminaristas.

Igualmente las órdenes y congregaciones religiosas se han ido deshaciendo de su gente "non grata". Y así, aplicando a veces la estrategia del "divide y vencerás" y otras veces ex-



pulsado simple y llanamente a sus miembros que hicieron planteamientos de justicia social, se van quedando sin juventud.

Y actualmente -desde 1969 hasta el presente- son los Gobiernos quienes también ayudan en esta "operación limpieza".

De las decenas de hombres y mujeres de Iglesia -laicado y clero- que han sido encarcelados y acabaron en el exilio, nunca se ha hecho un juicio a nadie. Como se aplicó la pena de muerte, en las calles, sin juicio a muchos enemigos del Gobierno de Banzer, así también se aplican arbitrariamente los exilios a la gente de la Iglesia. La Jerarquía ha cedido siempre, ha perdido casi todas las batallas y parece tarde para que pueda ponerse fuerte.

Un proceso de involución parece ser el otro signo importante. En la Pastoral se han dejado a un lado expresiones como "liberación integral del hombre", "compromiso con los pobres", "repartición de los bienes eclesiásticos y de los santuarios", o "socializaciones", como cuando el Gobierno era de otro color. ¿Se cambia de Pastoral al cambiar de Gobierno?

También en la Liturgia y en la vida religiosa se recuperaron los antiguos patrones y hay grupos de "jóvenes" que piden la Comunión, pero no quieren la Misa si no es en Latín. . . (¿triple "A" en potencia?) Las congregaciones religiosas, sobre todo femeninas, se esfuerzan en cerrar cuidadosamente las pocas puertas que se habían abierto.

El país revierte a la Empresa Privada algunas Compañías Nacionalizadas, la Iglesia parece imitar estos pasos hacia atrás, y vuelve a construir y a comprar edificios. . .

El mismo periódico católico, cuyo edificio lujoso habla elocuentemente de sus solidaridades, puede ser por sí solo otro signo de los tiempos bolivianos. "Presencia" se niega a publicar notas o pronunciamientos del Arzobispo de La Paz y sin embargo no deja de afirmar que las relaciones Iglesia y Estado son excelentes. Este matutino ha publicado en los últimos cuatro años centenares de fotografías -en un solo día publicó 14- mostrando siempre a Obispos y Gobernantes amigablemente unidos a los ojos del Pueblo, en toda clase de celebraciones sociales y religiosas, como si realmente siguiera una consigna que perjudica mucho la imagen de la Iglesia ante la gente. Y esto es

grave en la situación actual si tenemos en cuenta las palabras del Dr. Luis Adolfo Siles Salinas, expresidente, quien afirmó que "ningún régimen ha perseguido tanto a la Iglesia en Bolivia como el actual!"

Varias veces, al ser encarcelado algún sacerdote, "Presencia" ha publicado las acusaciones calumniosas en primera página, muy notoriamente, sin publicar jamás la defensa y las aclaraciones.

Hay una lucha de alianzas y solidaridades y ante la historia dinámica del mundo parece que la Iglesia de Bolivia se perfila con las mismas características de aquella que se suicidó en Cuba.

Hay excepciones honrosas tanto en el laicado como en el clero y todavía parece que el Pueblo puede contar con un par de Obispos -terriblemente solos- a su favor.

Tenemos cristianos humildes y personas inermes de gran valor en el Pueblo. Entre ellos hay que buscar los nuevos caminos y la esperanza del futuro, porque tanto dolor no puede quedar sin fruto.

EL SALVADOR



Ante vosotros con todo respeto, pero con toda la energía con que un Obispo debe denunciar, aún a costa de su vida, las anomalías y abusos de autoridad. Venimos a protestar y a denunciar, en nuestro carácter antes dicho, las actuaciones delictuosas perpetradas por elementos de la Guardia Nacional que de hecho se está convirtiendo en Cuerpo de amenaza para la Sociedad.

Sentiríamos mucho, lo decimos con pena, que esta Administración pasara a las páginas de la Historia con resabios y perfiles de persecución religiosa, pues así tienen que calificarse los genocidios de Chinamequita, donde la autoridad local manifestó que se habían llevado a cabo, por Orden Superior, los terribles crímenes con las mismas características de la Cayetana, que han llenado de indignación a la opinión pública y donde todas las versiones oficiales se han derrumbado ante la evidencia de los hechos. Y últimamente, la captura del Párroco de Tecoluca, P. Rafael Barahona.

A su debido tiempo, si fuese necesario, ampliaremos con más detalle estos acontecimientos, pues al pueblo, a quien representamos Nos y Vosotros, Supremas Autoridades, tenemos el ineludible deber de informarle con todos los detalles, especialmente cuando se lesionan sus derechos e intereses.

Transcribimos a Uds. Honorables Autoridades, lo que el P. Rafael Barahona ha dirigido a los Sres. Obispos sobre su captura:

DENUNCIA DEL OBISPO DE SAN VICENTE

Al Excmo. Sr, Presidente de la República,
A la Honorable Asamblea Legislativa,
A la Honorable Corte Suprema de Justicia
A los Sres. Jefes del Estado Mayor del Ejército y Casa Presidencial
A los Sres. Ministros de Defensa, del Interior y de Justicia,
Al Sr. Director de la Guardia Nacional:

"Tecoluca, 10 de mayo de 1975.
Excelentísimo Sr. Obispo:

Para su digno conocimiento hago llegar hasta Ud. la siguiente información relacionada con mi detención por agentes de la Guardia Nacional el 7 de los corrientes.

El miércoles 7 de mayo a las 10 de la noche, cuando yo regresaba de celebrar una Misa en el Caserío El Obrajuelo, en un lugar llamado EL MANGO, sobre la carretera Tecoluca-El Playón a inmediaciones de la Colonia Las Pampas del ICR, 3 agentes de la guardia nacional del puesto de Tecoluca interceptaron mi vehículo. Ellos se conducían en un pick-up rojo placa P. 81.664 manejado por su propietario Atilio Cañas, ex-alcalde de Tecoluca.

Inmediatamente que nos hicieron la señal de ALTO con los fusiles en posición de ataque yo detuve la marcha del vehículo. A mí me acompañaban 3 amigos: Romel Morales, Armando Cañas y Alejandro Miranda. Nos obligaron a bajar del vehículo y a identificarnos. Así lo hicimos, y cuando supieron que yo era el Párroco de Tecoluca se pusieron bien furibundos y se dedicaron a revisar minuciosamente el vehículo en todos los rincones incluso en el motor dando la impresión de que buscaban armas. Al no encontrarlas me decomisaron una mochila con los ornamentos de la Misa, la Biblia, y unos folletos de cantos, con listas de lecturas de la Biblia y de la Constitución, con celebraciones de la Palabra para Catequistas, con lecturas sobre historia, religión y temas de actualidad DE USO

(continúa en la pág. 377)

OPINION DE NUESTROS LECTORES

SOBRE LA IGLESIA DE EL PILAR

El Tigre, 21 de agosto de 1975

Estimado Sr. Director:

Con gran sorpresa y no menor desagrado, he leído en las páginas de esa importante Revista, en su entrega correspondiente a Julio-Agosto de este año, el Documento de Quebrada Seca, Distrito Cajigal del Estado Sucre, firmado por sacerdotes y religiosas de la Zona Pastoral No. 4 de la Diócesis de Cumana.

Sorpresa, por que supongo, que dada la seriedad de esa Revista, Ud. Señor Director, ha sido sorprendido en su buena fe. Desagrado, como hijo de El Pilar y como cristiano, al ver cómo se calumnia y se miente en nombre de Cristo y en nombre del Evangelio.

A mi juicio, considero violatorio de las Leyes, la intromisión de sacerdotes y religiosas extranjeros, prevalidos en su condición apostolar en los asuntos internos del País. Por otra parte, sólo un alarde de los firmantes, queriendo defender los Postulados del Concilio Vaticano II, los hace oponerse a la terminación de la Iglesia de El Pilar, supremo anhelo de aquella comunidad cristiana; oposición absurda por cuanto en dicho templo, empezado a construir hace 10 años, está ejecutada la parte más costosa y su paralización no beneficiaría a nadie.

Las necesidades materiales de El Pilar y de los demás pueblos del Estado Sucre, no se resuelven con el dinero que costará concluir la Iglesia. Y es lamentable que la necesidad más apremiante de aquellas comunidades, concretamente de El Pilar, como es la que se refiere al aspecto espiritual, parece no preocuparles en absoluto al apoyar al Padre Cortés, quien no ha sabido comportarse a la altura de su misión apostólica.

Lo que se considera "ingerencia en la vida parroquial" es el apego a más de 300 años de tradición expresada entre otras cosas con el culto al Nazareno y la veneración a la madre común de todos los cristianos, representada por nuestra patrona la Virgen del Pilar, tradición con la cual el Padre Cortés ha querido terminar a troche y moche.

Para avalar mis argumentos, le acompaño la respuesta al Documento de Quebrada Seca, que en honor a la equidad, ojalá pudieran darle cabida en la próxima entrega de la Revista.

Al agradecer la atención dispensada a esta, quedo de Ud. atentamente,

J.A. Marcano Vásquez

DOCUMENTO DE QUEBRADA SECA

En todas las Iglesias de la Zona se repartió el domingo 15 de junio una hoja impresa respaldada en todos sus puntos por nuestro amadísimo Monseñor Mariano José Parra León y por un grupo de personas desconocidas en este pueblo. De su contenido hay algunos puntos bastantes importantes que trataremos de enfocar aquí:

Ante todo agradeceremos altamente la preocupación de este grupo de extranjeros desconocidos por los problemas que nos afectan y muy especialmente a nuestro Obispo, pero lamentamos que para imponer criterios y solucionar problemas necesite el apoyo de un grupo de subordinados extranjeros.

Es bastante penoso que un grupo de sacerdotes apoyen en toda su exposición al Padre Cortés, sin cerciorarse de la verdad de lo que expone y que la implantación de la Iglesia Vaticano II quieran iniciarla entre nosotros oponiéndose a que nos terminen la construcción de la Iglesia, cuando muy bien han podido hacerlo en sus respectivos países de origen.

Respetables sacerdotes, reverendísimas hermanas: las estructuras de cemento que se construyen en Venezuela, los partidos políticos y las familias influyentes, son venezolanos y manejan dinero venezolano.

De todo esto lo más lamentable para nuestro pueblo, donde abundan cristianos ingenuos y verdaderos, es que sean sa-

cerdotes y religiosas los que mientan tan descaradamente ante la opinión pública, al decir textualmente que la construcción de la Iglesia de El Pilar "CHOCA CON EL MODO DE SER Y VIVIR DE LOS HABITANTES DEL DISTRITO" y que nuestro Obispo Monseñor Mariano José Parra León "APROBO Y RATIFICO EN TODAS SUS PARTES ESTE DOCUMENTO", estando en perfecto conocimiento y con sobradas pruebas de que esta construcción representa para El Pilar su máxima aspiración, y en cuya concesión lleva más de 10 años de súplicas y peticiones.

Ustedes, respetables extranjeros, se solidarizan con el Padre Cortés en su VALIENTE RECHAZO A LA INGERENCIA EN LA VIDA PARROQUIAL de personas venezolanas, cuanto más valiente y enérgico será nuestro rechazo a la ingerencia de extranjeros en nuestros problemas. Si los meses de abril y mayo que emplearon en estudiar el documento lo hubieran empleado en preguntar a cada pilarense su opinión sobre la construcción de la Iglesia, no estarían hoy en penosa situación de apoyar una mentira. Averigüen por qué el Padre Cortés no da Catecismo, abandonó la Capilla, niega los Sacramentos, insulta en vez de explicar el Evangelio, y estarán haciendo honor a la verdad y a la Justicia.

El Pilar: julio de 1975

(Siguen las Firmas)

Nota de redacción

Con mucho gusto publicamos la carta del Dr. J.A. Marcano Vásquez como lo hacemos con las cartas de nuestros lectores. El se identifica como cristiano y nativo de El Pilar. Su opinión, favorable o no a la construcción del templo, debe expresarse dentro de la comunidad cristiana cuando ésta reflexiona sobre los problemas que afectan a los habitantes del sufrido Estado Sucre.

Sin embargo tenemos que mostrar nuestro desacuerdo con la pretensión de quitar el derecho de palabra a otros cristianos vinculados a la vida de la zona. Cuando un sacerdote, cualquiera que sea su origen, se vincula a una comunidad cristiana en Venezuela tiene, no sólo derecho, sino obligación de contribuir a que las decisiones y conducta de esa comunidad sean cristianas y estén al servicio de la justicia social para todos los venezolanos. Esto mismo exige la Constitución nacional. Es del todo imposible anunciar y vivir el Evangelio en un país sin referirse a los problemas que padecen sus hombres. Parece ser que el comunicado que publicamos ignora este principio tan elemental para todo cristiano venezolano. Pareciera que interferencias de otra índole hubieran desviado el razonamiento. Ningún cristiano como tal, ningún buen venezolano que respete la Constitución, puede acallar hechos de injusticia (cuando sea el caso), argumentando que "las estructuras de cemento que se construyen en Venezuela, los partidos políticos y las familias influyentes son venezolanos y manejan dinero venezolano". Su condición venezolana no nos libra de la obligación de ver si todo ello favorece u oprime al hombre. De lo contrario nuestro cristianismo es de pura fachada. Así mismo no puede haber ningún sacerdote extranjero o nacional que enseñe a su comunidad desentenderse de estos problemas. En tal caso sería corruptor de conciencias cristianas.

Otra cosa es que haya cristianos en El Pilar con razones serias para defender la terminación del templo. Nada mejor que la manifestación franca de esas razones y las contrarias, con ánimo sincero de buscar lo más cristiano en favor de la justicia y el bienestar de la población de El Pilar. Negar el derecho de palabra al otro no es la mejor forma de buscar la verdad.

EN EL AÑO DE LA MUJER

Liberación femenina, ¿de qué y para qué? La pregunta nos parece obvia en el año de la mujer. A partir de nuestra realidad concreta nos parece cierto que la mujer está sometida a "esclavitud" por el hombre, por la cultura y por la naturaleza no humanizada. Ella se debate entre la rebeldía y resignación ante el hecho. Rebeldía porque no quiere ser mero objeto de placer para el hombre; está harta de ser esclava del rosario ininterrumpido de hijos que le exige la naturaleza no humanizada; y rechaza la discriminación a la que le condena nuestra cultura. Esta cultura impone pautas morales contrarias -aunque acopladas- al hombre y la mujer: él puede ser un "vagabundo", mientras que ella tiene que aguantar y guardar con fidelidad resignada la vuelta del marido tras sus correrías de conquistador. La Ley, con su doble medida y la nueva imagen de la mujer carnaza del anzuelo que lanzan las empresas para vender su mercancía, vienen a fortalecer esta utilización de la mujer. Ella se rebela contra el bloque impuesto a su ser más auténtico o, a falta de un horizonte de liberación viable, se resigna y sublima llegando incluso a desarrollar en otras áreas energías alimentadas de abnegación.

Una liberación meramente antitética, de pura reacción agresiva y conducida por la imagen de la mujer hecha por los medios de comunicación para vender, tiende a ser una liberación contra el hombre. Quiere luchar con él en igualdad de condiciones. Su programa implícito -aunque rara vez formulado- podría contener los siguientes puntos: separar igual que el hombre el acto sexual del embarazo; evitar el hijo, interrumpir el embarazo e incluso, si él abandona los hijos, poder replicar con la misma arma. Repartirse la cocina para liberarse del fogón. Realizarse profesionalmente en cualquier actividad en condiciones de igualdad. Acudir al mercado de los sexos en igualdad de condiciones que los hombres: libres de peligros y tabúes para poder ser tan "conquistadoras" como él. Acostarse con quien quiera y cuando quiera sin correr riesgos biológicos ni represiones sociales (como ocurre hoy con los hombres). Luchar con el hombre en pie de igualdad e incluso con ventaja tratando de dominarlo por sus atributos sexo-genitales.

Algo cercano a estos puntos sería el programa de liberación sin salirse de los esquemas socio-culturales de nuestra sociedad. Es la reacción lógica a una sociedad represiva machista que ha cultivado tres mujeres: la madre abandonada, la presa sexual del conquistador y la muñeca vendedora. Las demás existen a pesar de la sociedad. En ellas tres se denuncia el desquiciamiento de un hombre sembrador irresponsable de hijos, amante despersonalizado o gerente de una economía sin sentido humano. La salida para la mujer y para el hombre, para nuestra sociedad, no puede encontrarse dentro de las pautas inhumanas y horizontes frustrados que ofrece la cultura del capitalismo, fuerte económicamente y mísero humanamente.

La liberación femenina, sin embargo, es necesaria para la liberación de toda la sociedad. Pero no va a ser rescatada de su papel de madre abandonada y cargada de hijos por la igualación con el macho irresponsable que le llevará también a desentenderse de los hijos. Es necesaria la paternidad irresponsable que le llevará también a ella a desentenderse de los hijos. Es necesaria la paternidad responsable, la presencia del padre y de la madre en la generación y crianza de los hijos por los cuales se puede responder. Ello supone ciertamente una dominación de la propia naturaleza y su regulación para engendrar hijos en condiciones cualitativamente nuevas. Esta relación paterno-filial satisfactoria no puede darse sin que se recupere el sentido personal amoroso de la relación sexual. El padre y la madre deben ser primero amantes sin dejarse atrapar por la propaganda sutilmente criminal de la nueva diana cazadora.

La mujer que no tiene como empeño liberarse de los hijos, sino de "esta manera" de tenerlos y de criarlos, se tiene que liberar del hombre machista liberándolo para un proyecto amoroso común. Pero esto es imposible sin un proyecto socio-cultural común donde el hombre y la mujer juntos y aportando lo específico diferenciador de cada uno emprendan la guerra, no entre sí, sino contra una sociedad opresiva. Sólo una sociedad, donde las tareas profesionales del hombre y la mujer puedan definirse conforme a las necesidades de la convivencia social y no por orden de los intereses del capital, puede generar conductas y símbolos culturales que permitan al hombre y la mujer reencontrar su sentido existencial y su papel, no de víctimas, sino de creadores de un mundo humano.

Venezuela necesita la fuerza de una utopía, de una gran ambición humanizadora que permita a la mujer y al hombre entrar en un proyecto creador colectivo donde uno de los ejes centrales sea la recuperación de su identidad para ser mujer y hombre capaces de relación no agresiva y dominadora sino amorosa y criadora, responsables de hijos con esperanza de futuro y con posibilidades reales de construirlo.

ENTREVISTA CON EL DR. VETHENCOURT:

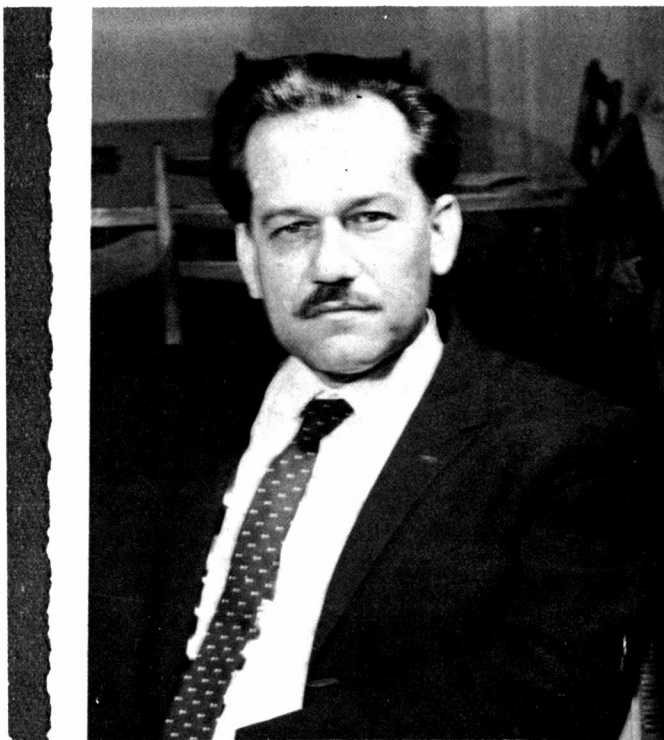
Presentamos a los lectores la conversación que la redacción de la revista mantuvo con el Dr. José Luis Vethencourt, siquiatra (J.L.V.). Participaron en el diálogo, Ignacio Castillo, antropólogo (I.C.); Luis Ugalde, Sociólogo (L.U.); Pedro Trigo, Teólogo (P.T.).

PROBLEMAS DE LA LIBERACION CREATIVO-INTELLECTUAL DE LA MUJER

J.L.V.: Comencemos por un previo: uno no debiera confundir la lucha por la igualdad de los sexos y liberación de la mujer con una homogeneización de los sexos. Por ejemplo el movimiento woman liberation. Eso es una aproximación al hombre, negando aspectos fundamentales de la feminidad. Esa liberación sería más bien la negación de la mujer y no la liberación de la mujer, un peligro que confronta la sociedad contemporánea y que en Venezuela no sería de desestimar porque aquí ya la mujer viene arrastrando una carga de conducta masculina, de actividades masculinas por la falla del hombre. Por tanto no tiene nada de particular que ese problema del matricentrismo -y el problema del machismo como polaridad complementaria- se pueda traducir en ciertas capas sociales en Venezuela en una desmesura, en una verdadera masculinización de la mujer, en ciertos niveles. Por lo tanto me parece que es importante salirle al paso a una cosa de esas.

Son tres las facetas de la mujer: Primero, la faceta de lo materno. Luego, la mujer como amante, no solamente en el plano genital-sexual sino en el plano de la relación de amor, vamos a decir así, de hombre-mujer. Y luego, el plano creativo intelectual, creativo profesional, en el cual la mujer hace uso de una inteligencia y de unas aptitudes que son perfectamente iguales a las del hombre: la inteligencia no tiene sexo.

Ahora, el reto que está planteado a la mujer contemporánea hoy es que no se convierta en una nueva rica de lo profesional, porque pareciera que el problema de muchas mujeres es un nuevo riquismo del intelecto que las lleva a negar primero que todo su función maternal, en segundo lugar a veces también a supeditar y a deformar su relación de amor con el hombre. A mí me parece que si la mujer llega a perder el sentido de su función como madre vamos a presenciar una catástrofe social, una emergencia de enfermedades mentales o de perversiones de conducta, de agresividad y de violencia tremendas que tienen raíz en este lugar común de los siquiátras, que es la relación de crianza adecuada. Decir que el ser humano necesita amor, y amor de madre y seguridad y que sin eso no se puede hacer su personalidad, eso será un lugar común pero es una realidad tremenda y está siempre presente sobre todo en los que estamos ocupándonos de los sufrimientos mentales y de problemas de la delincuencia. Por ejemplo uno puede pensar que en países desarrollados como Dinamarca, Alemania Occidental, Suecia, el índice de suicidios y lo que llaman la enfermedad de la tristeza tenga algo que ver con esta ruptura de los vínculos de crianza. Entonces el reto sería que la mujer logre un equilibrio, un equilibrio difícil pero que posiblemente va a ser más factible cuando pase esta crisis de fascinación de la mujer por su liberación intelectual. Equilibrio naturalmente, sobre condiciones nuevas, sociedades nuevas y condiciones legales completamente nuevas. Ya la maternidad no será la misma maternidad pesada, obligada del pasado, tendrá que ser una maternidad mucho más racionalizada, pero que salve el equilibrio de la mujer mínimo desde el punto de vista biológico y desde el punto de vista psicológico.



Por otra parte no creo que el desarrollo intelectual de la mujer tenga que ser siempre un desarrollo profesional. Hay que luchar porque la mujer tenga cultura orgánica, una conciencia crítica, esté despierta frente a la realidad y eso es más compatible todavía con una existencia amorosa adecuada y con una buena relación en el nivel de crianza de sus hijos.

Decía eso porque esta pretendida homogenización lo que ha producido es una negación de la feminidad.

LA MASCULINIZACION DE LA MUJER

Yo parto del principio de que existen dos polaridades fundamentales: hay ese nivel humano que es lo masculino y lo femenino. Perder la diferencia incluso la oposición, puede ser una catástrofe. Los hombres para comprender una serie de aspectos de la vida necesitamos ese ser femenino interno que es lo que Young llama el "ánima" y la mujer tiene un elemento masculino que se llama el "ánimus". Podemos decir que nuestras mujeres de clases sociales carenciadas, tienen un ánimus teratológico porque no tuvieron más remedio que hacerse un poco hombrunas para poder subsistir y atender a la crianza de sus hijos por el abandono en que estaban. Eso se tradujo históricamente en el hecho de que la mujer proyectaba ese lado masculino, a veces hipertrofiado, incluso en plan de fascinación por ese aspecto de sus hijos varones y de ahí que se aferraran a ellos como falos simbólicos de su ser, como prolongación fálica de sí misma. Y de ahí se ha seguido el hecho de no poderlos soltar, o sea, de experimentar una castración real en el hecho de que se casaran o amaran a otra mujer. Y el hombre por su lado, ha cargado entonces, una imagen posesiva, a veces asfixiante, de lo femenino dentro de él, y ha tenido que disociar, para mantener una buena relación con lo materno, estos aspectos "negativos" de él proyectarlos a las mujeres que no eran su madre, pero entonces eso garantizaba ya una mala relación con la mujer. Lo mismo que la mujer, con una

liberación de la mujer

liberación del varón

sexo y cultura

imagen masculina muy negativa, imagen interna del padre abandonante. O sea, que esta realidad histórica, me parece, podría predisponer a que en Venezuela si nos descuidamos muchas mujeres tiendan a resolver sus problemas entonces negando lo materno y negando la relación de amor para afirmarse demasiado en la cuestión intelectual.

MUJER SEXUALMENTE EXPLOTADA - VARON FEMINIZADO

L.U.: Ahora, este equilibrio de los tres aspectos en la mujer, nos llevaría a plantear el equilibrio de esos tres elementos en el hombre. Es decir, ella no los ha podido integrar porque quizá el hombre de esa sociedad tampoco tenía integrados los tres elementos. La mujer que por reacción pueda negar el aspecto maternal y el aspecto amoroso en la relación con el hombre, nos revela así una distorsión de esos tres elementos en el hombre actual. Me interesaría saber en el aspecto del papel paterno y del papel amoroso con respecto a la mujer como estaría. . .

J.L.V.: Vamos a decir lo siguiente, que la mujer en Venezuela no solamente ha estado negada en su polo creativo sino que ha estado negada en la parte más sutil de su polo amoroso. Es decir, ha sido explotada sexualmente pero no afirmada amorosamente, explotada como madre, explotada como carne sexual, pero no realizada amorosamente. Porque nuestro hombre se ha mantenido desde ese punto de vista en un nivel fálico muy primitivo, no ha llegado ni siquiera a un desarrollo de lo que llamaría Freud una genitalidad madura, o lo que llamaría Fromm una personalidad productiva, sino que ha sido un tipo explotador fundamentalmente sexual de la mujer y además afincado al lado materno de la mujer. La mujer como madre que tiene que aguantarle todas sus malcrianzas, todas sus andanzas. Entonces el correspondiente de estas cosas en el hombre es el machismo. Lamentablemente estas cosas están muy encadenadas porque la mujer frustrada trata de potenciar, parece mentira, este machismo en sus hijos varones porque el hijo varón es en cierto modo tenido como una proyección de sus necesidades fálicas, es una función fálica regresiva. El hombre se ha mantenido también sin un concepto de paternidad responsable, sin abnegación por el hijo, sin aliento hacia la mujer, siempre en plan de no dejarse atrapar y esto ha traído una guerra de los sexos.

L.U.: En lo que Ud. acaba de señalar ahora, nos presenta al hombre no maduro como "partenaire" amoroso de la mujer, y como padre de sus hijos.

J.L.V.: Es un hijito, no llega a madurar hacia la hombreidad, vamos a decir así, de la crianza, del sacrificio. . .

I.C.: Hay que plantear entonces la liberación del hombre. Porque parecería que hablar de la liberación de la mujer es suponer que el hombre está liberado.

J.L.V.: Eso es lo paradójico, que el hombre está en una relación con la mujer más bien atemorizante. El machismo de él es la afirmación en sobrecompensación de estos valores masculinos que están constantemente amenazados en el inconsciente por esta madre posesiva, es una sobrecompensación psicológica frente a un temor del hombre de la femineidad inconsciente

por la madre posesiva incorporada, internalizada. Eso hay que decirlo en voz baja porque son cosas muy dolorosas. El machismo es también una regresión del hombre que se separa de la mujer, es decir, niega en él todo lo que fuese femenino, la ternura, el cariño. Evidentemente el hombre ha subsistido un poco hiperevolucionado porque al no tener una buena relación con un padre en su crianza y al ser la madre tan posesiva, el hijo no se desarrolla ni siquiera en el plano sexual completamente (segunda determinación), y lo que es peor, la parte social (tercera determinación) también es frustrada y él queda en una especie de conformismo, de situación de mínimo poder.



SEXO, FAMILIA Y CREACION DE CULTURA

P.T.: ¿Históricamente no sería en el fondo esta tercera la determinante? Hay una novela de un mexicano, *Revueltas*, donde se trata de esto: "el padre ausente es el Dios ausente y es el rey ausente y es la falta de una cosmovisión total". Al no haber ninguna adecuación entre el trabajo de uno y el puesto social que ocupa y al faltar una visión global de la sociedad, viene el refugio en esta cierta indeterminación de la madre donde se nace, donde se muere, que da a la vez la muerte y la vida. . .

J.L.V.: Hay una regresión a un nivel muy primitivo de la humanidad, a la gran madre.

P.T.: Donde no hay historia en el fondo ¿no?

J.L.V.: Y esa es una cosa repetitiva, egocéntrica. . .

P.T.: En ese sentido la liberación de la mujer no se puede hacer dentro de este sistema ¿no?

I.C.: Yo quería llegar a eso, es decir, todos estos planteamientos llevan a la urgencia de una transformación. Ahora, ¿cómo se puede operativizar desde el punto de vista social este tipo de análisis?

L.U.: Desde el punto de vista histórico no hubo correspondencia en Venezuela entre el modelo de familia exigida por una moral externa y el substrato socioeconómico. Es decir, no se puede pedir una familia con estas características si la forma

de realización del trabajo no es adecuada. Yo entiendo que cualquier modelo de ordenamiento familiar, es un hecho sustantivamente cultural, basado en unas raíces naturales- y que implica cierto ordenamiento y cierta sublimación de lo sexual y ordenarlo, tiene que tener una motivación, tiene que tener resortes de creatividad cultural y para el hombre que no tiene tierra propia, que no tiene una tarea cultural creativa propia, entonces, lo sexual no tiene motivación, no tiene ninguna razón para encauzarse ordenadamente, sería una razón represiva, externa. Y entonces no toma ese carácter humano realizador de cultura. Yo esto lo tomaba un poco partiendo de su artículo (Cf. SIC, feb. 1974) para empatar con la pregunta que Ignacio le hacía, es decir, ¿cómo podemos plantear pistas de salida?

J.L.V.: A mí me parece que de esto no salimos nosotros, sin estas dos condiciones fundamentales: la primera condición sería que esto sea retomado por el pueblo, en plan de organización social y en plan de vigilancia y control por el propio pueblo de estas pautas de crianza, de estas pautas de la relación hombre-mujer. Pero lo otro fundamental es la seguridad económica. Sin propiedad personal, por lo menos; sin seguridad económica mínima; sin cauces para la creatividad; no hay posibilidad ninguna. Sin un cambio en el destino económico-social, sin una superación del capitalismo dependiente; la creación de de un ser cultural no se va a dar; siempre va a ser una cosa mimética dirigida por los medios de comunicación, por los estilos de vida como los que pintan las cuñas filmadas de la televisión.

MEDIOS DE COMUNICACION Y PAUTAS ALIENANTES DE LIBERACION FEMENINA

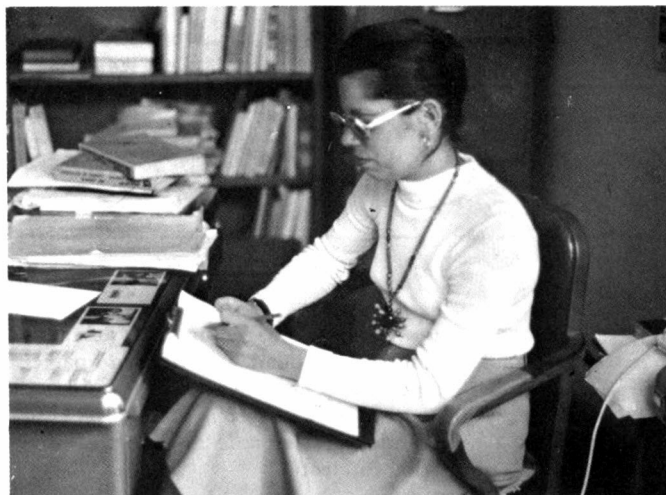
J.L.V.: Tenemos el peligro siguiente: un crecimiento de la mujer, un afincamiento económico de la mujer, ahora sí, frente al hombre pero ya no en un plan igual sino en plan de desprecio y de venganza frente al hombre de su mismo nivel social: estamos viendo hombres que se van quedando atrás. En los cerros las muchachas estudian y se diferencian y de repente dejan a los muchachos y se van a buscar a otros tipos en un plan de aventuras completamente intrascendentes. A nivel de clase media el desprecio que siente la mujer que se ha diferenciado un poco hacia su marido que no se ha diferenciado. El hombre va quedando atrás y quiere retomar su posición de prevalencia a base de violencias y de discusiones pasionales de todo tipo. O sea que la situación podría ser aberrante. Tenemos que reflexionar que aquí hoy en día lo que tiene mucha gente como modelo existencial es ese maniquí de la televisión, suspendido completamente en el aire, la mujercita esa que Uds. han visto en la propaganda de televisión. Ese es el tipo de atmósfera existencial y eso es lo que puede en un momento dado llegar a constituir un falso progreso.

Y entonces la mujer que hasta ahora ha cumplido mal que bien con su función de madre y ha logrado sacar al hombre de la primera determinación con éxito -o sea la de la formación de su subjetividad, con abnegación y con cariño, aun cuando no lo puede conducir al completamiento de su diferenciación sexual y de su función social- ahora podemos tener otro grave inconveniente: que ni siquiera le dé ese papel.

P.T.: Habría que estudiar en este sentido el papel de las maestras, secretarías, enfermeras, que tiene para muchas otras mujeres populares un sentido representativo en cuanto ven que eso es un progreso y a quienes se les va todo el dinero en comprar vestidos y en cosméticos y en todo este tipo de cosas y eso sí yo creo que es bien grave. Es muy difícil ver cómo se puede incidir en eso.

J.L.V.: Es más, yo creo que, incluso el socialismo aquí, la organización socialista del país, tendría que trabajar muy duro, para rescatar a las masas de esa fascinación de modelos de vida

que han quedado de este bombardeo publicitario, de ese tipo de vida falso, completamente alienado, y volver otra vez a una especie de vida con fondos más organizados, más sustanciales.



HEDONISMO, SACRIFICIO Y TRASCENDENCIA

P.T.: En este sentido habría que hablar de este papel propio de toda persona humana pero que se ha dicho de la madre, muchas veces alienado, pero que tiene un fondo yo creo insustituible, el papel del sacrificio. Bueno, todo lo de Freud de que uno no puede guiarse por el principio del placer porque si no acaba siendo un niño. . . En eso yo sí creo que la regresión es muy fuerte, y cantidad de muchachas no son capaces de hacer una renuncia porque en el fondo hay una falta total de esperanza. Y eso se ve sin embargo como si fuera un progreso.

J.L.V.: Y si a eso se le suma un tipo de sicoterapia que está proliferando hoy en día que es una sicoterapia hedonística completamente, y realizarse significa hacer todo lo que le provoque, no posponer ninguna satisfacción en beneficio de una realización superior: la situación se agrava. Claro que eso está haciendo estragos a nivel de la clase media pero no a nivel del pueblo.

P.T.: ¿En todo este proceso no se puede decir que con todo lo horriblemente mala que esté la situación de la mujer proletaria, doblemente explotada por el sistema y luego por el marido, no se puede decir que ya que por necesidad ella tiene que desempeñar bastantes roles, tiene que inventar cada día situaciones en muchos campos, todavía no sigue siendo como una densidad humana de mayor calibre. . . ?

J.L.V.: Es reserva de amor. Menos mal que eso ha funcionado. Ahora, yo creo que si continúa esta evolución de nuestra sociedad en el plano de la vanalización de la existencia, vamos a llegar a situaciones sociales desastrosas porque la mujer va a llegar a perder hasta eso.

L.U.: Yo creo que es Hannah Arendt la que dice que "para que un pueblo haga historia tiene que tener el sentido de eternidad", es decir, el que no tiene sentido de durabilidad no hace cosas duraderas ni pone ahí esfuerzo. Lo gratuito, es la base de todo amor, se ha dado en la madre. Yo creo que si algo de eso no se revitaliza uno está sometido como a sucesivos estímulos momentáneos y cualquier relación social termina siendo un juego de oferta y demanda, incluso la relación amorosa.

J.L.V.: Yo creo que sí, que sin -vamos a hablar claro- un sentido religioso de la existencia, la cosa no marcha, porque la existencia es dramática y está llena de momentos duros y dolorosos. Falla ese sentido de la trascendencia, el pivote de la existencia pasa a ser entonces el placer sexual o el éxito económico o determinado status social y eso es muy inmediatista, se agota rápidamente. Porque detrás de la cuestión sexual, de la revolución sexual, lo que hay muchas veces es hacer gravitar el

peso de la vida en torno al sexo y eso va a descerrajar al sexo porque el sexo no tiene fuerza para soportar ese peso; no puede ser el sustentáculo de la existencia, si no hay otro sustentáculo de la existencia. Estoy convencido de ésto, y creo hay una enfermedad de la falta de trascendencia, muy propia de nuestra época sobre todo, en los países altamente desarrollados.

L.U.: Creo que por esa sinrazón, se da un intento de buscar por la repetición cuantitativa y variada el elemento cualitativo ausente en la relación sexual desintegrada y absolutizada.

J.L.V.: Porque justamente el hacer gravitar la existencia sobre el sexo lo que hace es empobrecer el erotismo y eso uno lo ve en películas como Emmanuelle, o lo ve en esas sicoterapias a que me refería.

CONDICIONES SOCIALES DEL COMPORTAMIENTO SEXUAL

L.U.: Este tipo de angustia en torno al sexo tendría como uno de los elementos la carencia del sentido trascendente y por otro lado pienso que está denunciado el trabajo como alienación. Cantidad de profesionales que están haciendo cosas porque hay que hacerlas, pero no creen en eso. Y por otro lado la tradición de que el trabajo duro lo hizo Dios como castigo. Entonces habría que recuperar eso que Marcuse revitalizó tomándolo de Marx: que es posible que el trabajo sin perder su aspecto de dureza y de esfuerzo puede ser erótico, creador, pueda ser lúdico. . .

I.C.: Esto nos podría llevar a retomar la tercera faceta del comienzo: ¿hasta que punto se puede hablar de una autenticidad en este desarrollo en la mujer de sus aspectos intelectuales, creativos, desde el punto de vista del prestigio social también, cuando esto se presenta como una oposición a lo que esa misma faceta ha sido en el hombre, que por lo menos desde mi punto de vista, en esta sociedad ha sido más bien como una máscara de lo auténtico? Es decir, el hombre que ha llegado a un cierto nivel intelectual o que tiene cierto poder social, cierto prestigio social y hace prevalecer, justamente por los fracasos que tiene en otras áreas, esa imagen de sí mismo como lo que verdaderamente vale.

J.L.V.: Este sistema va a querer enrumbar las cosas por el lado que más le convenga.



P.T.: ¿No podríamos decir que el amor o el sexo sería el lugar donde se simbolizaría de una manera más pura la necesidad que hay de entablar en todos los demás campos de la cultura unas relaciones horizontales no dominantes? Como el entablar relaciones horizontales no se puede hacer ni en el trabajo, ni en la política entonces, a la hora de quererlas establecer en el sexo resulta difícilísimo. El tratamiento hedonístico sería una manera de diluir: en vez de un enfrentamiento de igual a igual, aquí ya no soy yo ni tú, es algo despersonalizado.

J.L.V.: Y otra cosa es que para la mujer la vivencia propiamente sexual es diferente al hombre. La genitalización exagerada de la mujer lo que trae es una masculinización del sexo de la mujer. Una mujer demasiado promiscua es una mujer que está negando ciertos aspectos de su sexualidad.

I.C.: Dr. ¿eso no será una visión cultural de lo que es el hombre y lo que es la mujer?

J.L.V.: Puede ser una raíz cultural. Pero biológicamente hay diferencias que permiten al hombre ser más promiscuo y la manera de ser femenina tiene tendencia a ser más seria en el compromiso amoroso.

I.C.: Yo creo que lo que usted apunta es algo real, pero es algo real dado el tipo de cultura que vivimos.

J.L.V.: Sí, yo creo que sí.

P.T.: ¿No podemos decir que tal como está la dinámica de promoción social, al hombre no le es funcional es ser fiel? Tendría que dedicarle demasiadas energías a eso.

COMPORTAMIENTO SEXUAL DE LA BURGUESIA

I.C.: Esto nos lleva a otra cosa: ¿Habría posibilidades de que usted nos diera un esbozo de las repercusiones en lo amoroso, en lo erótico, en el problema de la liberación de la mujer, que tiene el hecho de las clases sociales, o por lo menos de los estratos sociales? Pienso que debe haber una diferenciación. . .

J.L.V.: Vamos a ver si yo puedo decir algo de eso. De las clases carenciadas ya hemos hablado. Vamos con las clases medias altas con expectativas de burguesía y con la burguesía.

Uno lo que está viendo allí es una promiscuidad sexual. En la clase media subsisten todavía ciertas regulaciones y hay más tendencia a formar relaciones más estables. La situación está muy amenazada porque se establecen nexos muy competitivos entre el hombre profesional y la mujer profesional, entre el hombre que no ha ido a la Universidad y la mujer que sí va; porque paradójicamente a la mujer le queda tiempo de ir a la Universidad, al hombre no.

Ahora, en el plan de la burguesía uno lo que ve es una total anomía, una situación de infidelidad muy marcada. Han sido matrimonios formales. Hay un cada quien por su lado, una especie de promiscuidad; él tiene sus apartamentos donde tiene sus amantes y ella también. O sea que la norma parece ser ahora allí la infidelidad, es decir, la liberación total de los ímpetus erótico-sexuales.

I.C.: Yo creo que en esos medios se mantiene una pantalla de moralidad que es una forma de control a los estratos inferiores; pero en el fondo no se cree en valores éticos o trascendentes o eternos, en parte quizás porque la abundancia misma les justifica falsamente la existencia.

J.L.V.: Eso es lo que uno ve. Claro, hay excepciones, hay gentes de las clases adineradas que son muy serias en sus cosas, pero uno lo que ve es un estado de Sodoma y Gomorra; y más, la homosexualidad femenina ha comenzado a hacer su entrada triunfal en esta sociedad y sobre todo en los niveles más altos. . .

I.C.: Bueno, es que precisamente una de las pretensiones del movimiento de liberación femenina, tal como surge en los países desarrollados, es poder prescindir del hombre inclusive en el plano genital.

J.L.V.: Incluso la relación aquella tradicional de la mujer que se enamora del amante, hasta eso se ha debilitado, ya es una cosa promiscua, o sea vanalización del erotismo.

L.U.: Aquí todavía la capa externa en muchas cosas es muy conservadora, las clases dominantes, tienen una capacidad increíble de hipocresía moralista. Pero en otra sociedad, por ejemplo Alemania, ahora un alto porcentaje de los anuncios de las revistas no especializadas en eso, sino las corrientes, son estimulantes sexuales, ingredientes para desarrollar el busto. . . todo ello presentado como liberación, como si se quisiera compensar no solamente la represión sexual que ha habido, en la cultura anterior, sino cobrarse de esta represión sexual y del resto de represión que hay en la sociedad de hoy y en la que

estamos creando y entonces tratar como de recobrar todo eso en el sexo.

J.L.V.: Es también hacer pivotear toda la cosa en el sexo. La revista "Cosmopolitan", por ejemplo, es la biblia de muchas aquí. ¿Y cuál es el lema de la revista? : una mujer mientras no haya tenido más de dos hombres es virgen, y ser virgen, eso es malo. Y de ahí ese enriquecimiento de las técnicas de seducción y esa pretendida filosofía de lo erótico como si fuera inagotable.

L.U.: Ahora, siempre viene la pregunta, revistas por el estilo, aparentemente se propusieron la tarea de eliminar ciertos tabúes. ¿Pero hasta qué punto la intención prevalente no es una intención empresarial de realización de capital y utilizan a la mujer primero haciéndola comprar y segundo como el mejor instrumento para hacer compradores a los hombres?



REESTRUCTURACION DE LOS ROLES MASCULINO Y FEMENINO

I.C.: En cierto sentido ya la imagen del hombre comienza también a ser otra, ya no se ve como algo exclusivo lo intelectual. Y lo que aquí comenzamos a ver por la televisión, es más bien una sensiblería en la presentación del prototipo de hombre.

J.L.V.: Una situación así podría traer un reacomodo de los valores masculinos, doloroso por supuesto, y lento.

L.U.: Incluso, por ejemplo, que le obligue a responsabilizarse. El hecho de que también la mujer tenga unos ingresos puede obligar a toda la sociedad colectivamente a plantearse ciertas cosas. El hecho de que ya el hombre no puede ser un vagabundo porque la mujer está bajo llave, asegurada, sino que le dice: "muy bien, si sigues así mañana me separo", en un primer momento va a producir desastres, va a sincerar la situación de unos divorcios no legales pero sí reales que existían; ahora, en un segundo momento puede obligar a una mayor maduración.

J.L.V.: Una buena cosa a que hemos llegado en esta conversación, es que el progreso de la mujer puede traer como consecuencia un progreso del hombre. Si la mujer tiene ya realizados los componentes fálicos de su propio ser va a poder dejar al hijo en libertad para desarrollar su propia potencia fálica.

I.C.: Y siendo él más hombre, su mujer también será mujer y no será posesiva. . .

J.L.V.: Exactamente, porque si el hombre ama a la mujer y se dedica a ella entonces la mujer tiene menos necesidad de ser posesiva con sus hijos. Esto puede ser esperanza de desarrollar la función paterna. Si el hombre cumple con su función de padre la mujer descansa y se permite desarrollar en ella ciertas cosas de mujer.

J.L.V.: De este conflicto puede salir qué es lo que verdaderamente es masculino y femenino. O sea que la superación del machismo, en un primer momento significaría una castración aparente, muchos hombres se quedarán en el camino, pero otros llegarán a la definición de lo fundamental de lo masculino y de lo femenino, ya desprovisto de estas categorías de madre absorbente, dominante, castradora y hombre machista huýndole a su feminidad inconsciente.

POSIBILIDADES Y DIFICULTADES

L.U.: En esa línea, incluso la publicidad tan negativa que hoy tenemos, puede ser enfrentada por la mujer que se siente alguien o sea que no siente que el único valor que tiene son sus hijos como posesión y aquellos recursos de que dispone para obligar al hombre a que la haga valer, que es lo que le enseña toda la propaganda que tenemos. En el momento en que la mujer profesionalmente es alguien, su cuerpo en el sentido más limitante del término, cobra un valor relativo en su vida, y no absoluto.

J.L.V.: A mí me parece perfecto, eso siempre y cuando la mujer responda al reto de la integración de los tres polos, porque donde no se dé hay fracaso sociológico. Yo creo que se va a dar, pero no muy inmediatamente.

P.T.: Si el motor de todo este proceso hemos visto que es que la mujer tenga un trabajo productivo, ahí está el problema. Siendo ese un problema tan fuerte solamente ya para los varones, porque no hay, y entonces inventan trabajos que no valen nada y que no realizan a la persona, hay que ver entonces hasta qué punto hay elasticidad en este sistema. . .

J.L.V.: En esta sociedad el trabajo a tiempo completo está resultando tremendo para ella misma y para los hijos. Ahora, en una sociedad organizada pueden darse dos cosas: o que haya suficiente trabajo como para que ella trabaje medio tiempo creativamente y el resto del tiempo lo dedique a su casa, en fin, a vivir; o formar una organización social comunitaria que ayude a la mujer que trabaja en la crianza de los hijos de modo que ella llegue a descansar y los hijos estén bien atendidos. Son una serie de cosas que no se están dando en esta sociedad.

Caracas concretamente como ciudad le está exigiendo a sus habitantes, sobre todo a la gente económicamente desposeída, esfuerzos de adaptación física y mental que están llegando ya la límite de adaptación. . .

COYUNTURA PETROLERA Y UTOPIA SOCIALISTA

I.C.: Otro de los problemas que creo que tiene que ver con el asunto este ¿hasta qué punto la coyuntura petrolera ayuda a que la mujer se libere aquí?

P.T.: Ayuda a que se vista más de galas importadas

I.C.: De todas las cosas que anuncia Cosmopolitan y Variedades.

L.U.: La persona clave en los Centros Comerciales es la mujer y gran parte de la inversión se está yendo por ahí y la mayoría de los objetos son superfluos.

J.L.V.: Costosísimos además.

P.T.: Por otra parte uno ve que en partidos políticos también se da esa cosa del machismo y las mujeres que son activistas a veces tienen esa misma represión fálica que usted decía.

J.L.V.: Porque ese es un problema que va más allá, tiene raíces un poco excéntricas. Incluso el Socialismo si se llegara a implantar, tendría que trabajar duramente para tomar conciencia de estas cosas.

L.U.: Quizá lo que pasa también es que las mujeres que primero tomaron en cuenta la situación, están obligadas a un esfuerzo desproporcionado y por tanto necesariamente agresivo.

J.L.V.: Yo pienso que van a surgir una serie de comunidades, incluso dentro del socialismo, comunidades que van a tratar de darle a la vida un nuevo ritmo. Va a ser una especie como de éxodo interno dentro de esa sociedad y estos núcleos van a ser como educadores para las masas de una nueva manera de vivir.

P.T.: Ahora, eso es casi una utopía, tal como está toda la sociedad, ¿eso se va a poder hacer?

J.L.V.: Yo me refería al cambio social, o sea que después que lleguemos al socialismo, que va a llegar, tendrá que renovarse la vida.

P.T.: Ahora, no se pueden poner las cosas como un sombrero. O sea, si en el proyecto histórico actual. . .

L.U.: En este sentido hay que crear como núcleos de resistencia y núcleos proféticos, o sea, de gente que hace huelga a la sociedad de consumo en determinadas formas. Ya encuentra uno en Venezuela algunos que. . .

J.L.V.: Están un poco de vuelta de la fascinación actual.

SITUACION DE LA MUJER

EN VENEZUELA (1)

La mujer es discriminada doblemente: en el trabajo y en la familia. Factores de esa discriminación: el uso, las condiciones culturales, sociales y económicas y el ordenamiento jurídico. Y por parte de la mujer, el carecer de la educación apropiada y desconocer sus derechos civiles y políticos; de ahí su indiferencia y pasividad al ser utilizada como un objeto. La situación de inferioridad social varía a distintos niveles, como sigue:

LA MUJER CAMPESINA: En 1971, según el Anuario Estadístico, la población rural de diez o más años es de 1.728.512; de este total, constituye la fuerza laboral 811.717, cuyo nivel educativo es el siguiente: 305.519 son analfabetos; sin nivel, 62.878, y primario de primero a tercer grados, 198.762. Sólo un 21% de la fuerza de trabajo logra emplearse o está en capacidad de hacerlo, debido en parte al elevado índice de analfabetismo y la escasa o deficiente instrucción. Es necesario que se instruya al hombre en su responsabilidad de padre y el papel de la mujer como su colaboradora.

LA EMPLEADA, OBRERA O DOMESTICA: La fuerza total de trabajo en Venezuela --personas de quince o más años-- en el mencionado censo eran 3.014.694, de las cuales eran mujeres 676.064: el 22% (No se incluyen las amas de casa). La distribución es la siguiente: profesionales y técnicas, 112.741 (16,8%); oficinistas, 110.331 (16,4%), y servicio doméstico, 145.689 (21,6%). Son más numerosas que los hombres en la enseñanza primaria, el servicio doméstico, las labores de oficina, manufacturas, textiles, enfermería y dependientes en establecimientos comerciales, generalmente con remuneración muy inferior al hombre.



(1) Ponencia presentada al Congreso de la Mujer realizado en Caracas por la Dra. Elba Torres Graterol. Presentamos aquí un breve resumen de la misma:



LA PROFESIONAL: Eran 112.741 en dicho censo (16,8% de las mujeres incorporadas a la fuerza laboral).

De 1901 a 1970 se expidieron en Venezuela 48.199 títulos universitarios de los cuales 10.017 (20%) pertenecían a mujeres; la mayoría están ubicados en los diez últimos años, y el mayor índice se encuentra en profesiones relativas a la salud y a las ciencias sociales.

Numerosas mujeres, entre ellas muchas amas de casa, han entrado a la actividad comercial. Esto se debe, indudablemente, a la plena capacidad que se reconoció a la mujer en la reforma del Código de Comercio de 1955, aún cuando mantiene cierta discriminación, ya que para disponer de bienes que no sean suyos propios, --o bienes de la comunidad matrimonial que ella administre--, sino de la comunidad matrimonial, necesita el consentimiento expreso del esposo; en cambio, éste puede disponer de los bienes sin consentimiento de la esposa.

LA MUJER AMA DE CASA: Se ocupaban en estos quehaceres, según dicho censo, 1.854.057, número sensiblemente mayor con respecto a otras ocupaciones. No hay disposiciones legales que le brinden una protección cónsona con su posición preeminente en la familia. Factores derivados de los usos y costumbres y de su función reproductora, la mantienen en esa especie de parálisis que sufre.

CONCLUSIONES: Para asegurar una auténtica participación de la mujer en todos y cada uno de los órdenes de la vida nacional, es preciso superar el llamado "machismo criollo", ampliar la comprensión del hombre acerca de los problemas que confronta la mujer en el mundo actual, modificar el estatuto jurídico existente, reconociéndole mayores derechos y otorgándole mejor protección, especialmente a la madre; incorporarla plenamente al proceso educativo --estableciendo las debidas facilidades para ello-- y acrecentar su interés hacia los aspectos que le incumben especialmente.

Respecto a la situación laboral de la mujer dentro de los Medios de Comunicación, nos encontramos con algunas dificultades básicas para establecer una clasificación exacta de labores específicas dentro de cada medio. Pero ha sido posible lograr suficientes cifras globales, incluso ha sido posible establecer una categorización simple en tres niveles básicos (Ejecutivo, Creador de Mensajes, Funcional) como un mínimo indispensable para este análisis, con lo cual no debemos olvidar que muchas situaciones interesantes están siendo omitidas, al no contar con una clasificación más estricta.

EN LA COMUNICACION

De los datos numéricos obtenidos, de entrevistas efectuadas y de investigaciones bibliográficas, se ha podido llegar a algunas conclusiones:

HAY UNA DESIGUALDAD CUANTITATIVA DE OPORTUNIDADES DENTRO DE LOS MMCC.

Por todos nosotros es conocido que la población femenina en las universidades es cada vez mayor; en las carreras humanísticas el incremento es aún más notable. Comparativamente hablando, la proporción de mujeres en estas carreras universitarias es incluso marcadamente mayor que la de hombres.

Las tres Escuelas de Comunicación Social que funcionan en el país ofrecían para el año 1974, los siguientes datos comparativos:

	Mujeres %	Hombres %
UCV	57.98	42.02
UCAB	57.88	42.11
LUZ	68.--	32.--

Más difícil es establecer el porcentaje de hombres y mujeres que trabajan profesionalmente según los tres niveles indicados (Ejecutivo, Creador de Mensajes, Funcional), pues a menudo una misma persona puede desempeñar labores pertenecientes al nivel creativo y funcional. Una muestra sobre los medios impresos presenta aproximadamente el siguiente cuadro:

	Hombres	Mujeres
1. Nivel Ejecutivo	27	5
2. Creación de mensajes	148	30
3. Nivel Funcional	311	87
TOTAL	486	122

En los primeros niveles, más estrictamente comunicacionales, la participación de la mujer es mucho menor que en el nivel funcional. Apenas llega a una quinta parte.

Para algunos las cifras podrán ser suficiente explicación. Para otros, esta es una situación tan vivida, tan conocida, tan cotidiana que, sencillamente no aporta nada nuevo a la explicación de la situación de la mujer dentro de los medios. Es tan sólo la constatación de un hecho que, sin embargo, no deja de ser preocupante. Preocupante para las mujeres comunicadoras, a nivel individual y a nivel grupal. Preocupante para la sociedad por lo que esto parece significar de tiempo perdido, de productividad estancada, de desorientación vocacional y profesional.

Sabemos que ha existido y existe la supremacía masculina en la vida laboral, como un reflejo más de las relaciones globales que han existido entre hombres y mujeres desde muy atrás en el tiempo.

Sabemos que nuestras sociedades modernas comenzaron aceptando la presencia femenina en los medios laborales como una ayuda al hombre, como una traslación de las funciones del hogar, como un modo, en fin, de supervivencia, pero en muy contados casos como creadora capaz y eficaz de nuevas aportaciones.

Sabemos que ciertas ramas del quehacer humano se ven bombardeadas cada año por recién graduados en número mucho mayor que lo que las plazas reales podrían absorber. Y sabemos también que nuestra profesión cae dentro de ese grupo.

Pero comenzamos a preguntarnos: ¿Es que acaso uno de los motivos significativos por los que se da la discriminación de la mujer dentro de los medios es que ella debe pagar una cuota mayor de la angustia que significa la limitación de plazas para un número creciente de egresados? Y ¿por qué ella? ¿Es acaso porque se sigue teniendo el viejo concepto precapitalista de que el trabajo de la mujer implica tan solo una ayuda familiar y que sigue siendo el hombre el que se responsabiliza por la economía de la familia? ¿Hasta que punto puede ser válido en países como los de América Latina, donde la mujer tiene una responsabilidad real tan fundamental para la familia? Y ¿hasta qué punto es aceptable en países como Venezuela, con número tan elevado de egresadas universitarias?

Evidentemente, muchas de esas egresadas no llegan a ejercer porque no quieren. Muchas sencillamente estudiaron por estudiar. O "por si acaso". O simplemente se plantean cambios de planes en sus vidas que excluyen el ejercicio de su profesión, a nivel ya de egresadas y antes a nivel de estudiantes, se da en alta escala en todas las profesiones en nuestro país. Se da básicamente por todos los condicionamientos a los que hemos aludido, motivos culturales primordialmente.

Sin embargo, aun haciendo todas estas consideraciones, la realidad es que el número de mujeres egresadas crece rápidamente, mientras el crecimiento real de la mujer en las tareas de participación de los medios es aún del todo insignificante.

A esta discriminación de oportunidades se añaden las diferencias económicas. Pues si bien teóricamente dentro de la administración pública y la empresa privada, la mujer está equiparada al hombre en cuanto a salarios se refiere, la práctica desdice este principio.

Se da el caso de mujeres directoras de publicaciones femeninas que ganan entre Bs. 3.000 y 5.000, al tiempo que hombres, directores de publicaciones masculinas paralelas, dentro de la misma agrupación comercial, ganan sueldos entre Bs. 5.800 y 12.000. A nivel de reporteros se siguen apreciando también grandes diferencias. Por ejemplo, una estación de Televisión en nuestro país paga entre Bs. 1.000 y Bs. 1.900 a sus

reporteras, y no menos de Bs. 2.800 a sus reporteros, en condiciones paralelas de trabajo.

Sólo excepcionalmente puede una mujer aspirar a una remuneración similar a de un hombre en igualdad de circunstancias.

LA DESIGUALDAD ESTA REFORZADA POR UNA DISCRIMINACION CUALITATIVA

Hay muchas mujeres que hoy en día se destacan. Son ministros, jueces, líderes de opinión. Hay muchos hombres y también muchas mujeres que se basan en esos ejemplos para pensar que los logros de la mujer son grandes y, de hecho, comparativamente con otras épocas, algo se ha logrado.

Pero se cae fácilmente en no dar importancia al hecho de que estas mujeres están sólo aún al nivel de la excepción. Recordemos que siempre las ha habido a lo largo de la historia. Mujeres destacadas que han servido bastantes veces para confirmar en muchas mentes estrechas aquella vieja máxima española: "La excepción no hace más que confirmar la regla". Mujeres destacadas que, por otra parte, no han sido un empuje real para que las mujeres comunes de cada una de esas épocas comenzaran a cambiar una vida de eterna supeditación al varón.

Cuando hoy en día se emplea a una persona (y en esto las similitudes entre los medios de comunicación y cualquier otra fuente de trabajo son muy marcadas) parece producirse una diferenciación de expectativas:

-Si es mujer y el cargo es de relativa responsabilidad, esa mujer tendrá que probar, con un esfuerzo especial, que es realmente buena, apta para el cargo, capaz de aportar cosas nuevas y tener sobre todo, ciertos visos de "excepcionalidad". Una "excepcionalidad" juzgada naturalmente desde arriba, con los ojos de un empleador varón y partiendo de ese fundamento casi tácito de que la capacidad, la profundidad, la calidad de análisis, el brillo, en fin, de esa mujer, están cuando menos algo por debajo de un hombre en igualdad de condiciones.

-Si para ese cargo es un hombre el aspirante, no tendrá que demostrar mayormente (a menos que se trate de un cargo muy concreto que requiere capacidades muy especiales) una mayor excepcionalidad. Se parte de la base prácticamente tácita también, de que él servirá para el cargo, a menos que el tiempo demuestre lo contrario.

Tenemos, entonces, que, de la mujer, se tienen dudas de que "funciona". Del hombre, al contrario, se tienen dudas de que "no funcione". Naturalmente, esta expectativa cambia, al transformarse en la realidad de todos los días, en la que cada uno podrá probar sus reales valores. La situación puede hacerse mejor para la mujer que se ha esforzado de un modo muy especial para demostrar su valer. Pero, si el acceso al trabajo está parcialmente limitado como antes se planteaba y si, por otra parte, la misma situación de expectativas tácitas de las que acabamos de hablar es un cierre de muchas puertas que la mujer toca ante los medios. . . ¿cuántas posibilidades les quedan a esas mujeres que inician su profesión, cuando sólo a través del tiempo pueden demostrar lo que realmente valen? ¿No siguen quedando posibilidades casi tan sólo a nivel excepcional?

Junto a esta valoración discriminatoria sobre sus capacidades existe otra relativa a la definición de los papeles que puede desempeñar.

Se habla mucho, en política, en economía, en sociología, de lo que la división del trabajo ha significado en las relaciones internacionales. De lo que ha significado a nivel de los pueblos explotados. De lo que ha significado y sigue significando a nivel de los hombres explotados, individual y colectivamente.

Pero no parece hablarse mucho de la división del trabajo en correlación con el sexo. Como en otros campos, dentro del sector de la Comunicación Social se encuentra una parcelación del trabajo donde a la mujer se le asignan los trabajos de menos importancia, los más superficiales.

Las publicaciones con un número mayor de personal femenino en redacción son, mayoritariamente, publicaciones femeninas, y esto es una verdad de perogrullo. Pero también existe un diario, desde luego no específicamente femenino, que tiene un número mayor de personal redaccional femenino. Además de esta similitud numérica con las revistas femeninas, este diario tiene otra similitud: sus artículos son marcadamente de tendencia ligera, artículos sociales, comentarios del hogar y la moda, farándula, etc. Es decir, que en uno y otro caso funciona el criterio de que a la mujer se le han de asignar temas intrascendentes.

A la inversa, en las publicaciones consideradas más "serias" por sus contenidos económicos y políticos, el personal masculino es predominante, y a las mujeres se les asigna el relleno de alguna página frívola de entretenimiento o relax. Esto no es otra cosa que una sectorización del trabajo que parte de viejos estereotipos. Una división peligrosa por encasillante.

Sin pretender caer en denuncias superficiales, también es de notar que muchas veces la accesibilidad a los medios se ve condicionada a un hecho tan intrascendente como el de tener o no una cara bonita. En muchos departamentos dentro de los medios impresos, en los medios audiovisuales, en muchas funciones de relaciones públicas y publicidad, en funciones de reporterismo, etc., aún se acepta o se elimina a una candidata en función de su aspecto. Honesto es decir, naturalmente, que ninguna mujer bonita pero ineficiente suele durar demasiado tiempo en un empleo para el cual es incapaz, pero no deja de ser importante la limitación de entrada que esto suele significar para muchas mujeres realmente capaces.



Por último, es importante destacar la irrelevancia de la mujer a la hora de establecer las políticas comunicacionales.

Al momento de tomar las decisiones importantes, al momento de ejecutar las políticas internas de los medios, al momento de establecer el tipo de mensajes que saldrá en definitiva a la luz pública, es el hombre quien está presente. Según el cuadro expuesto al comienzo el 84,3 por ciento del personal ejecutivo es masculino. Parece obvio que, por mucha calidad que exista, o para decirlo de un modo sarcástico, por mucha "excepcionalidad" que exista en el 15,7 por ciento correspondiente a las mujeres, su representatividad y por tanto su influencia, son prácticamente nulas.

(+) Nota.- Licenciada Ma. Elena Ramos, egresada de la Escuela de Comunicación Social (UCAB), participó en el "I Encuentro de Comunicadoras Sociales" (9-11 de mayo) con una ponencia sobre la situación laboral de la mujer en los medios masivos, y actualmente forma parte de la Comisión Permanente formada a raíz de dicho encuentro. Este artículo tan sólo recoge algunos aspectos de su ponencia: "Cuando la mujer trabaja en los medios de comunicación".

A PROPOSITO DE LA CELESTINA MECANICA O LOS SIMULACROS EROTICOS

MARTA COLOMINA RIVERO

Nota de la autora.- El presente papel de trabajo corresponde al primer capítulo de un extenso informe que será publicado en breve bajo el título de LA CELESTINA MECANICA. Dada la amplitud del trabajo -300 páginas aproximadamente- no es posible una síntesis sin correr el riesgo de mutilar aspectos fundamentales del mismo. Pensamos que esta introducción del libro puede servir para los efectos de abrir una discusión sobre la falsa idea de LIBERACION que pretenden insuflar a la mujer latinoamericana los Medios de Comunicación de Masas, especialmente los llamados femeninos, y la publicidad en todas sus manifestaciones. Las clases dominantes, a través de la ideología vehiculada por los medios de difusión masiva, remiten la EMANCIPACION femenina a un simple simulacro erótico, a través del cual logran una doble finalidad: a la par que expanden el consumo y acumulan plusvalía al capital, reproducen y refuerzan diariamente el sistema de dominación al hacer creer a las perceptoras que su LIBERACION será posible dentro de los marcos de una sociedad opresora.

La investigación fue iniciada hace tres años y sus datos recabados lenta y minuciosamente por la autora y a través de un equipo de investigación, que me honré en dirigir, compuesto de estudiantes universitarios adscritos a las cátedras de "Sociología de la Comunicación" e "Investigación de la Comunicación Social", de la Escuela de Comunicación Social de la Universidad del Zulia.

La poderosa Industria Cultural que en nuestro continente elabora y/o distribuye los productos estandarizados dirigidos a la mujer -Revistas ilustradas, fotonovelas, novelas "rosa", cine, prensa, radio y TV (todos ellos alimentados por la publicidad como su razón primera y última)- transmite la idea de un mundo cotidiano idílico que oculta la verdadera esencia de las relaciones sociales de explotación y hace que la mujer de las capas medias y bajas de la población se identifiquen con un orden social que objetivamente es contrario a sus intereses de clase.

La idea mítica de la mujer burguesa, bella, elegante, feliz y rodeada de artefactos, a la espera del moderno guerrero ejecutivo que reposará en su regazo, se ha visto reforzada por un "nuevo" ingrediente que pretende ser convertido en el sinónimo de liberación femenina: el erotismo. La Industria Cultural -sobre todo las revistas ilustradas femeninas que se producen en Estados Unidos y las fotonovelas importadas de México y España, que son leídas ávidamente por las lectoras de América Latina- remiten la liberación de la mujer, al igual que la publicidad- a un simple simulacro erótico, convirtiéndose así en el más evidente elemento de significación de la ideología neocapitalista, que propugna la evasión de las masas de su realidad social a través de los mitos creados para ellas por las clases dominantes.

La publicidad (que utiliza a la mujer como objeto erótico en el anuncio y como sujeto manipulado para la compra del producto), las revistas ilustradas, la sub-literatura pseudo-amorosa (fotonovelas y novelas "rosa"), el cine, la radio y la TV., son las modernas CELESTINAS MECANICAS de la sociedad capitalista. Sus productos estandarizados, elaborados industrialmente y consumidos por los millones de perceptoras de la sociedad de masas, tienen, sin embargo, curiosas e importantes diferencias con la imaginaria Celestina de Fernando de Rojas. Esta última, buhonera de profesión y perteneciente a la clase baja, utilizaba sus mercaderías como pretexto para llevar mensajes amorosos de Calixto y Melibea, personajes de la nobleza.

Hoy, en cambio, a través del celestinaje aparentemente despersonalizado de los Medios de difusión colectiva, la élite que tiene el poder económico, simulando eliminar las diferencias

de clase, envía contenidos estereotipados y mecanizados a una gran masa de mujeres que sigue los estrictos lineamientos ideológicos del grupo dominante convertido en transmisor. Los modernos medios de comunicación de masas utilizan el amor y el sexo como una máscara para vender sus mercancías materiales y espirituales, las cuales, por acción de la publicidad, parecieran haber adquirido las cualidades del ser humano. La mujer y el hombre de la sociedad capitalista, deshumanizados, cosificados, valen lo que les ponen a valer los objetos que incesantemente son impelidos a comprar; con ello se enfrentan permanentemente a la terrible contradicción de que lo que ayer era bello, nuevo y costoso, hoy es feo, obsoleto y sin ningún valor.

ENMASCARA LA REALIDAD SOCIAL

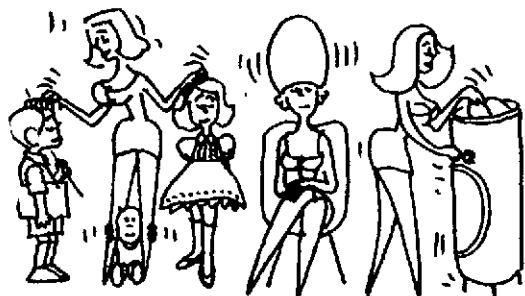
El gran celestinaje de los medios de comunicación masiva consiste en enmascarar la realidad social presentando la imagen seudouniversal de la mujer blanca, feliz, atractiva, moderna, elegante, enamorada y rodeada de objetos materiales de marca identificable, muy diferente a la dramática situación de la mujer obrera y marginal en la vida real del Tercer Mundo. Esta Industria Cultural cumple así una doble e importante función ideológica para la reproducción y refuerzo del sistema capitalista: a la par que vende mercancías y produce plusvalía al capital, fomenta en las no consumidoras la ilusión de los mundos posibles, ellas podrán satisfacer algún día, sin necesidad de cambiar nada, sus requerimientos de consumo y ascenso social(. . .).

En el presente trabajo de investigación se hace, en primer lugar, un análisis de la situación de dependencia y alienación de la mujer en el mundo de la propiedad privada a través de las relaciones de explotación que establece con el hombre, el uso alienado del sexo, la familia, las labores domésticas, el trabajo asalariado, y dependencia jurídico-política e ideológica que impone visiblemente el sistema. Sobre este mismo esquema de la dependencia femenina, se hace un breve recuento de la situación de este grupo social en América Latina, con especial referencia a las contradicciones propias de los países subdesarrollados.

Estos datos, que dan una rápida visión de la vida cotidiana de la mujer en la sociedad de clases, serán imprescindibles para establecer una comparación entre esa mujer real y la imagen mítica femenina que presentan los Medios de Comunicación de masas. La clave de la manipulación ideológica de las modernas celestinas mecánicas surgirá de la confrontación entre la situación de la mujer de las clases media y baja de América Latina explotada, infeliz, sometida a las tareas inacabables del hogar, del subempleo en condiciones inhumanas, del cuidado de los hijos, y de esa mujer mítica que presenta la Industria Cultural: burguesa (bella, feliz, moderna, rodeada de objetos de lujo, para quien el trabajo es un juego divertido) o pobre (pero de una gran belleza que utilizará exitosamente para ascender de status), cuya máxima preocupación es la conquista y retención del hombre y para quien el amor es la panacea que soluciona todos sus problemas económicos y emocionales.

Los resultados que ofrecemos en este informe, corroboran la imposición del mito del eterno femenino a través de la socialización llevada a cabo por los medios de Comunicación de Masas. Las cualidades supuestamente esenciales de la feminidad y la función casi única encomendada a la mujer: (el matrimonio, el arreglo del hogar, la educación de los hijos, su cuidado personal, su debilidad, sumisión y dependencia) son míticas porque no son naturales, sino impuestas. Y los canales de imposición del mito que beneficia a las clases dominantes han correspondido y corresponden a cuatro fuentes principales de socialización: La Iglesia, las relaciones interpersonales (la familia como entidad esencial en la transmisión de ideología), la educación sistemática y los Medios de Comunicación.

Las ideas que la Iglesia ha transmitido con respecto a la mujer han constituido las mejores aliadas para la dependencia y sumisión de esta última. (La posición de la Iglesia tradicional es tratada en el capítulo IV.: "Mitología de la Feminidad"). Tales ideas han sido cambiadas ligeramente en la actualidad al afirmar que la mujer "no es inferior al hombre sino simplemente diferente".



ESTEREOTIPO DE LA MUJER DOMESTICA

La Educación sistemática -a través de la imagen que se ofrece de la mujer en los textos escolares y en los consejos que dan los maestros en clase- ha contribuido a reforzar el mito de que el lugar natural de la mujer es el hogar y el cuidado de los hijos, mientras que el hombre debe "salir a la calle" a realizar un trabajo económicamente productivo. Los textos escolares de primaria ofrecen la visión de la mujer doméstica, (sacrificada en el hogar, al servicio del esposo y de los hijos), como el ideal en materia de civilización. Así mismo los maestros -aún a pesar de que la enseñanza primaria en Venezuela está en una cifra que supera el 90 por ciento en manos de la mujer- proporcionan una educación, además de represiva, completamente discriminatoria entre los sexos, en donde están presentes los mitos de la virilidad y de la feminidad, típicos de la ideología burguesa. (Al ser invitados a señalar los cuatro consejos básicos que como maestros daban a sus alumnos en clase, las respuestas "Disciplina, obediencia y respeto" arrojaron los porcentajes más altos de todas las categorías nombradas -71 por ciento-; en contraste, la creatividad e iniciativa personales, sólo fueron indicadas por el 2 por ciento de los entrevistados. Y de cien entrevistas efectuadas especialmente para este mis-

mo informe con maestros de las escuelas públicas y privadas de Maracaibo, sólo el 4 por ciento declaró dar los mismos consejos a los escolares sin importarles la diferencia del sexo. Los demás, es decir, el 96 por ciento de los encuestados, siguen transmitiendo los mitos de la virilidad y de la feminidad, los cuales tanto para el hombre como para la mujer, pero sobre todo para esta última, impiden la futura toma de conciencia de su situación, convencidas como están de que es "natural" la única función que la sociedad asignará impositivamente a la mujer. La aceptación voluntaria del sistema clasista por vía de adaptación a él desde temprana edad, es la forma más segura de lograr su reproducción.

Simultáneamente con el sistema educativo desde la infancia, y aisladamente después, los Medios de Comunicación de Masas continuarán y reforzarán esa misma ideología a través de formas mucho más modernizadas. En efecto, el contenido de la Industria cultural para la mujer, caerá sobre un terreno abonado por la educación sistemática pero utilizará mecanismos de mayor fuerza persuasora y difundirá hasta la saciedad la ideología del consumo.

LA CELESTINA MECANICA presenta el análisis del contenido de las revistas COSMOPOLITAN, VANIDADES y BUEN HOGAR (muestras de los años 1967 - 1968 - 1971 - 1972 - 1973 - 1974 - 1975), de las novelas pseudo-amorosas de Corín Tellado, de fotonovelas de las colecciones CITA, FIESTA, NOVELAS DE AMOR, CORIN TELLADO, LINDA Y SELENE, todas ellas elaboradas en México, España o Estados Unidos y distribuidas profusamente por América Latina. Los análisis en cuestión, diseccionan minuciosamente el contenido de dichos medios con el fin de desenmascarar la función ideológica que cumplen, en perjuicio de las grandes masas femeninas latinoamericanas y en beneficio de la clase que controla tales publicaciones. Asimismo fueron ampliamente entrevistados, a través de un largo cuestionario, 64 vendedores de quioscos y librerías (uno por cada establecimiento) a fin de recabar información completa sobre la producción, distribución y consumo de subliteratura para la mujer, y levantar un censo sobre títulos y temas subliterarios consumidos por las lectoras de Maracaibo.

REPUDIO DEL CAMBIO REAL

Se ofrecen también los resultados sobre el uso de los Medios por parte de las mujeres, obtenidos por las Lics. Migdalia Pineda, Rosa María Salom y María Rosa Serra, a través de una muestra de 729 personas, a las que se añade una encuesta especialmente diseñada para esta publicación y efectuada a 251 muchachas estudiantes de secundaria, sobre la utilización de su tiempo libre. Los datos en relación a la lectoría de revistas ilustradas elaboradas en los Estados Unidos (Miami), correspondiente a esta muestra de estudiantes de bachillerato, son verdaderamente aterradores. Sus respuestas a preguntas relacionadas con la situación de la mujer en América Latina podrían ser un elemento de juicio, verdaderamente significativo, para demostrar los dividendos que arroja a las clases dominantes la función manipuladora de los Medios de Comunicación de masas y de la propia educación sistemática. En contraste con la atención desmedida que las adolescentes liceístas prestan a la subliteratura pseudo-amorosa, sólo nueve de 251 entrevistadas, recordaron los nombres de tres novelistas venezolanos y tres extranjeros al serles formulada esa pregunta, (o sea el 3,58 por ciento del total de las entrevistadas de las cuales, separadas por liceos públicos y privados, sólo el 1,21 por ciento de la primera categoría, de un total de ciento sesenta y cinco, respondieron acertadamente).

(. . .) A lo largo de la investigación se constata que en el mundo de la propiedad privada, los Medios de Comunicación de masas dedicados a la mujer presentan un simulacro de cambio que repudia el cambio real y tratan de impedir, en consecuencia, la liberación de la mujer y de la sociedad. El celestinaje de esos medios va más allá del simple enmascaramiento del sexo para vender mercancías; constituye un instrumento de dominio de las clases hegemónicas sobre la explotada mujer latinoamericana y sobre la sociedad en su conjunto.

EL ATEISMO DE PEDRO

ARTURO PAOLI

**"Es difícil creer en Dios,
cuando no se tiene experiencia
del amor humano".**

¿Cómo presentarte, Pedro, a mis amigos italianos? Pueden imaginarte fácilmente, porque piernas largas y delgadas como las tuyas que sostienen una cabeza llena de bucles largos hasta los hombros, collares de mecate con cruces de hierro y dijes diferentes, se ven en todos los caminos del mundo. No sabrán decir si eres universitario o muchacho de barrio, porque tus bluejeans y tus alpargatas te delatan sencillamente como "joven 74". Mis amigos italianos tienen solamente que imaginar un rostro calabrés pero más moreno. Ni yo te hubiera notado en el grupo de jóvenes que festejaban esa noche la despedida de un amigo; en ese barrio donde pasa clandestinamente la marihuana y algo más fuerte, donde a menudo alguien muere ensangrentado por 10 o 15 bolívares o por un par de zapatos.

Yo no te hubiera notado si tú no hubieras herido el ambiente pesado hecho de intentos de canciones, acordes de guitarra, de palabras, cantadas o gritadas. Tu grito "YO NO CREO EN DIOS" cayó como en una fiesta en la cual se abre una puerta con la noticia: "Señores, el rey ha muerto". Tu declaración, fuera del tiempo y del espacio, partió la asamblea en dos: tú en contra de diez, y nosotros tres, los curas, sacerdotes espectadores. Dios no existe? Y estos alegres desertores de la iglesia, estos fornicadores sin complejo de culpa, encontraron toda la vieja apologética: las estrellas, las plantas, el movimiento como de reloj de la creación, el recorrido puntual de los astros. Y como buenos venezolanos preocupados del tiempo, parecían particularmente sensibles a la puntualidad sideral. "No, yo no creo en Dios". Los otros te acosan siempre más y te echan encima todo argumento de ofensa y de defensa que puedan encontrar. Pero tú te quedas firme. Después de los argumentos de la filosofía perenne, sacan las pruebas mágicas, las ánimas que aparecen de noche; la sangre que, en lugar de leche sale de la ubre de la vaca ordeñada por un hereje el viernes santo; el indio muerto en la puerta de su rancho por no haber adorado el cuadro de la Virgen. Pero tú, pareces recibirlo todo sin inmutarte, "no creo en Dios, y está". Yo

me sentía como sacado en pijama de la cama por una alarma nocturna. Me gustaba tu valor, esta capacidad de estar solo, y me sorprendía la insistencia con que tus adversarios defendían a Dios. Si hubiéramos organizado un debate sobre "Dios", la reunión hubiera sido muy aburrida, y nos íbamos a encontrar en la tentativa desesperada de buscar argumentos para la discusión. Pero en este encuentro se bajaba a la constatación de una seguridad que nadie tenía interés en revisar y criticar. En el fondo, estos calurosos apologetas son los mismos que se encogen de hombros y te miran con una sonrisa crítica que juzga a la otra generación cuando se les invita a una misa. Tú solo, Pedro, me parecías en este momento verdaderamente valiente.

NO TENGO DIOS PORQUE NO TENGO PADRE

No me dí cuenta claramente de cuando cambiaste de posición. El asalto de tus compañeros provocó el movimiento de cierta lógica inconsciente, y encontraste el argumento de tu ateísmo: "NO QUIERO A MI PADRE". Y te levantaste la camisa para dejar ver una cicatriz apenas visible de un cuerazo de tu padre borracho. El movimiento fue perfecto, porque tus adversarios depusieron las armas y se reconciliaron contigo. Todos se encontraban a sí mismos en el recuento de tu infancia, en la descripción de una familia donde doce alientos no llegan a calentar a nadie, donde ni el pan compartido llega a dar alegría. "No quiero a mi padre, no quiero a mi casa, no puedo estar en mi casa". Al quedarnos solos, en nuestras hamacas, cada uno de nosotros tres se siente perseguido por el grito que dejaste en la "fraternidad" y que nadie supo discutir. "No tengo Dios porque no tengo

padre". Y lo dijiste sin lágrimas, sin tono patético. No era llanto, era protesta contra una injusticia.

Y volviste: no podías no volver después de haber depositado en nuestra casa, en nosotros, esta verdad tuya que no llegarás nunca más, en otro lugar o con otras personas, a expresar tan totalmente. Me costó mucho convencerte no por las palabras, sino por la prueba del tiempo, que entre tu padre que te trató cruelmente y que ahoga en el alcohol su frustración afectiva, y el hombre distinguido que te ofreció una cola en su carro pidiéndote en pago una prestación que te hace hervir la sangre, hay espacio, mucho espacio para una ternura profunda, para un interés por tu vida, por lo que eres, por lo que serás, por tu derecho de ser, que nosotros los adultos más o menos inconscientemente te hemos negado. Pero, ahora, después de la espera, después que mi psicología se haya adaptado a la tuya, podemos mirarnos a la cara y dialogar. No tienes ya la cara que me aterró y me atrajo en la noche de la parranda. Acostumbrado a la respuesta inexpresiva (¿Dios? Un intelectual de izquierda), vuestros desafíos me hicieron vivir otros tiempos, y me convencieron que es imposible creer en Dios sin "descubrir el amor del origen". Tus amigos sufren de tu mal, pero no quieren enfrentarse consigo mismos y por eso te acosaron, como unos perros acosan al báquiro que huye en tus selvas. El amor del origen, ¿qué es? Es el que la Biblia expresa constantemente: "Antes de formarte en el vientre de tu madre, yo te conocía". El que tiene que hacerse carne, y palabra, y expresión, porque los que transmiten la vida tienen que transmitirla como elección. ¿Puedo demostrarte filosóficamente que tu vida no es un incidente fisiológico, si este mensaje no te fue transmitido con el aliento, con el palpar del corazón, con los ojos? "Tú eres mi herencia desde cuando yo estaba en el vientre de mi madre".

DESCUBRIR EL AMOR DEL ORIGEN

Tu padre es solamente un Pedro con

18 años más que tú, lo vimos claramente. Ahora eres consciente que en tus experiencias eróticas se consume poco a poco tu capacidad de amor. Te acostumbras a ver a la mujer como la "ocasión", la "provocadora", la "necesidad". Tu estilo duro no encuentra adornos, no admite el juego, y no tiene poesía. Sólo la guitarra llega a descubrir profundidades de tu ser verdadero. ¿Aceptarías, Pedro, que otros vinieran al mundo como tú "con la puerta cerrada detrás de ti", no acogidos, sino por la protección frágil del instinto maternal que evoluciona en posesividad, en un vínculo tenso de agresividad, de decepción y de búsqueda de una compensación por el amor esperado en vano? Más que falta de afecto, más que rehusar la vida, sufriste en tu familia por un amor que no encontró el camino justo, una afectividad echada a perder. Más que frialdad, en tu casa hay peleas, violencia, una energía que busca la comunicación y la destruye. Tú me preguntas, ahora que eres consciente de esto, si hay remedio: el amor del origen, el amor que te envuelve y que te hace capaz de aceptar al mundo y a los demás, y de ver tu vida como proyecto. Ese amor que llega antes, que no es respuesta, sino puro don, ese amor que tu padre no pudo darte; porque el depositario de ese amor del origen que viene de Dios, es la pareja. Ahora tú, en esta etapa de tu vida, decide, Pedro, si amarás a tu hijo o no; si eres capaz de dialogar con él, o si desahogará sobre él, a cuerazos, tu decepción afectiva.

res que podrás amar sólo por momentos; y que serás incapaz de acoger en una relación continua, constructiva que será para ellas condición de compromiso con la vida. No estás condenado, porque estás descubriendo aquel Dios a quien herías en la noche de nuestra amistad. Y sin darte cuenta, lo invitabas a salir de las tinieblas y a revelarse a tí.

Aquí entra nuestra responsabilidad. De nosotros, que por una serie de circunstancias nos encontramos en tu camino. Yo podría también luchar y simplificar mi filosofía para poner en tu cabeza la idea de Dios. Pero este Dios desconocido que buscabas negándolo, no es el Dios-silogismo, es el Dios-Amor vivo, que tú sientes burlón y traidor porque te dio la vida sin explicación, sin lógica, te dio la vida sin motivación para vivirla. En este espacio vacío, que no es sólo el tuyo, siento que debe entrar nuestra iniciativa; de nosotros que no tenemos paternidad de carne y sangre, y que tenemos que haber vivido una experiencia profunda y gustosa de este amor. Sólo si yo llego a transmitirte esta experiencia, tú podrás humanizar tus relaciones, recrear la imagen de la mujer con una originalidad que no es de tu ambiente, y transmitir este amor del origen, indispensable a cada persona para vivir. Evidentemente, el amor tiene otras dimensiones, no se puede encerrar en el pequeño círculo de una amistad, pero si tú descubres este abrazo del origen, el punto de partida de tu historia decidida

seo creciente de entregarte. Descubrirás que la única razón de vivir es la entrega de sí mismo, el "dar la vida por los amigos".

Si este amor llegara a ti, todo lo que viene "después" no te parecerá más grave y definitivo; ni las faltas de tu padre. El no se sintió amado. El no desafió a Dios como tú, provocándole a contestarte, y arrebatar de nuestras manos de filósofos, de catequistas, de evangelizadores, todo argumento. Tú luchabas contra Dios y el Dios que tú combatías se me apareció como el Dios viviente; el que tus compañeros defendían como un dios muerto. Ni tú ni ellos sabían, pero este desafío nos indicaba por qué camino Dios llega hoy hasta nosotros. Recordaba en esa noche el eco de un juicio que un "sabio" venido de no sé qué curso de alta teología, expresó en la misma sala del duelo: el mal de nuestro pueblo es la ignorancia religiosa. Tú lo contradijiste descubriendo la cicatriz del cuerazo. "No tenemos padre" No tenemos padre, porque no tenemos pareja, encuentro hombre-mujer que es decir que no existe la persona. No tenemos al hombre, hasta que no haya descubierto su raíz en el Padre "del cual y por el cual toda paternidad en el cielo y en la tierra tiene origen (y contenido)".

HACER VISIBLE EL AMOR DE DIOS

Esta "paternidad" no se queda en los



No quiero que te sientas condenado por tu virilidad precoz a este desahogo anónimo que terminará en paternidad irresponsable y en una relación con muje-

por el amor, sentirás que brotan en ti facultades nuevas. La capacidad de ver al hombre y a la mujer como personas, la capacidad de amar sin manipular y un de-

espacios siderales, está entre nosotros, se vertió enteramente en un Hombre de carne y hueso, el Hijo amado particularmente y por El se trasmite a cada hombre. La

mediación de la Iglesia que está compuesta por nosotros, es principalmente ésta: visibilizar y transmitir la ternura de Dios. La gran intuición de Francisco de Asís me parece ésta. Sin polemizar inútilmente en una iglesia fría, apoyada en el poder político, económico, ideológico, el pequeño grupo franciscano descubre que Dios ama al mundo. El sentirse amado, envuelto en esa corriente cálida es tan suficiente que todo otro deseo desaparece. El pan comido cerca de un manantial satisface totalmente a quien está lleno de amor. Y este descubrimiento es tan sorprendente, tan nuevo para el hombre acostumbrado a la tristeza y a la soledad, que el solo hecho de anunciarlo, es evangelizar, es decir crear alegría y amistad. Este grupo recrea la palabra "hermano" y le da un sentido y un poder liberador y creador.

También Francisco como tú, Pedro, tuvo un pequeño problema con su padre y rompió con una paternidad construida, para rehacer una paternidad, y rehaciéndola para sí, la rehizo para muchos. Llenó la tierra de una energía más urgente e indispensable que aquella energía con la cual se hacen guerras y conferencias para la paz.

Los muchachos de los barrios, los que fuman "nota" y esperan con paciencia detrás de un muro las víctimas del atraco, son muchachos como tú que no tuvieron el amor del origen y no pueden empezar a amar si no recibieron el amor.

El compromiso revolucionario que te atrae y se presenta como el solo objetivo sensato de tu vida, sin este amor del origen es agresivo, caprichoso, destructor. El compromiso revolucionario puede ser amor y no-amor. Guiado por una intuición acertada, el Che Guevara decía que el revolucionario debe ser el hombre del amor. Y se disculpa de expresar esta ecuación desde un mundo que no permite al macho palabras tiernas y sentimentales. Las acciones revolucionarias no enraizadas en el amor, terminan en la esclavitud, en la pérdida de la identidad de la persona, en la perpetuidad de las estructuras de dependencia. Es cierto que en América Latina la urgencia puja sobre el compromiso político que no deja tiempo a una atención concentrada en la historia de un individuo. Parece un lujo burgués concentrarse sobre tu crisis distrayéndose del drama de millares de obreros de "brazos caídos", millares de niños subalimentados, muchachos como tú que se autodestruyen con los famosos hongos alucinógenos, de poco precio y mucho poder destructivo. Quisiera convencerte, Pedro, que no es perder el tiempo. Hoy por hoy es imposible para nosotros (y permite que yo me sienta de tu continente y de tu tierra) encerrarnos en un individualismo y en un perfeccionismo narcisista. El regalo que nos hicisteis a nosotros europeos y a nosotros "religiosos" es el de acogernos en la historia de vuestra dependencia y de vuestra esperanza.

Pero, tú gritaste la protesta de toda tu generación. Desde las raíces de tu pueblo subió el grito y la protesta dirigida a la iglesia de la colonia que construyó colejos monumentales y templos góticos y románticos, espacios donde normalmente se reúne la burguesía con el compromiso tácito de suscitar la ilusión de una comunidad, no muy diferente de la que ofrecen los clubes de fin de semana para los que se sienten solos.

Si tu grito es acogido y los hombres que se sienten iglesia llegan a vivir la paternidad "que es contenido de toda paternidad", donde la ausencia de amor no se consuela con distracciones estéticas ni placeres agradables, pienso que darán el cambio social aquella motivación, aquella claridad de metas y aquella constancia que son sus mayores urgencias.

Quisiera que la comodidad de nuestra amistad, querido Pedro, nos apagara tu protesta y que tú puedas transmitir a tus amigos la manera nueva de mirar al mundo.



Arturo Paoli

(Traducido de la revista "La Rocca" No. 1 enero 1975).

EL CONSEJO PRESBITERAL DE CARACAS DECLARA:

1.—La Iglesia de Dios está abierta a todos los hombres, pero no cumple su misión y su compromiso con el Evangelio, si no tiene preferencia, prioridad y solidaridad marcadas con los pobres. Por lo tanto, el Consejo Presbiteral se solidariza con los sacerdotes, diáconos, religiosas y religiosos que, en unión con el Obispo, ejercen su ministerio pastoral en los barrios y participan en los sufrimientos, esfuerzos de superación y de lucha por la justicia, pues ellos cumplen una misión moral y religiosa que les ha sido confiada por los que dirigen la Iglesia.

2.—A la vez, el Consejo Presbiteral apoya las gestiones realizadas por el Arzobispo Coadjutor en estos últimos días a favor de los sectores populares y de los sacerdotes y religiosos que trabajan allí.

3.—Seriamente preocupado por los informes de los sacerdotes delegados de las áreas marginales de la ciudad, que expresaron el sufrimiento y el clamor de los desalojados, el Consejo Presbiteral formula los siguientes planteamientos:

a) Pedir a los organismos oficiales

competentes se hagan todos los esfuerzos, para que en los casos de necesarias reubicaciones, se garanticen el respeto a la dignidad de la persona humana, y de las familias afectadas en el traslado, con preaviso y sin violencia; el pago de las bienhechurías, la reubicación en viviendas con adecuados servicios y con acceso a los centros de salud, de educación y principalmente de trabajo, ayudando así a la integración y progreso espiritual y material de tantas familias venezolanas que luchan por salir de la marginalidad.

b) Animar y estimular a los responsables de la planificación y a los funcionarios, profesionales y técnicos de los servicios públicos, en sus esfuerzos por buscar soluciones de conjunto a la problemática de Caracas, en esta hora crucial que vive Venezuela, dueña de inmensos recursos. En efecto, es preciso reorientar la dinámica del país, que cuenta con un ingente presupuesto, de una tendencia al consumo inflexible a una actitud de trabajo y producción consciente y responsable, en las ciudades y muy especialmente en el interior del país.

c) Invitar a todos los sectores de la Nación, dirigentes, profesionales, estudiantes, obreros y técnicos, a una seria toma de conciencia. Todos somos responsables, no sólo de denunciar y de exigir, sino de participar en la construcción de una sociedad donde haya condiciones de trabajo, de vivienda, de educación y de salud, tanto en los pueblos abandonados del interior como en las ciudades congestionadas del centro.

d) Comprometer más a todos los sectores de la Iglesia en la animación y educación de un civismo responsable, tanto en los funcionarios de los servicios públicos como en los mismos habitantes de los barrios, llamados a participar en su propia promoción.

4.—Como signo de este interés especial por las zonas populares, el Consejo Presbiteral pide al Arzobispo Coadjutor organice la atención pastoral de Tacagua y Caucaguaita, con la presencia permanente de dos sacerdotes.

El Consejo Presbiteral pidió al Arzobispo Coadjutor autorización para publicar el presente informe.

Caracas, 25 de septiembre de 1975.

LA HUELGA DE LA VEGA

CUANDO SE TRATA DE GOBERNAR AL POBRE
SUS RAZONES VERDADERAS SE TERGIVERSAN
LA ARBITRARIEDAD REPRESIVA RIGE.

Esta secuencia de actitudes es bastante común. Se repite en situaciones diversas. La acabamos de contemplar en esta ciudad capital. Un problema obvio en el proceso que vive la ciudad -cambios habitacionales para remodelarla- se ha convertido en alarma pública. ¿Qué ha pasado en Los Canjilones?

Caracas 1974

- 1.- Hay que eliminar lo feo de la ciudad: Buses nuevos, flechado nuevo, bulevares, macetas, flores, pinturas, aceras. . . Todo bello. Era una necesidad sentida. Aplausos y música para el gobernador y sus ayudantes.
- 2.- Hay que transformar los barrios. Es tarea mucho más delicada. Hay gente que "padece" en la remodelación. Precisamente los más pobres y necesitados. Las lluvias amenazan la vida y los bienes de muchas familias asentadas en condiciones precarias. Su presencia afea el rostro de la ciudad. Es el gran reto para el gobernante: transformar medio millón de ranchos en viviendas habitables en un terreno muy limitado de espacio.

CUANDO SE GOBIERNA AL POBRE

La forma de gobernar depende de la valoración que se tenga del gobernado. En cada época hay índices que miden la valoración humana. Ese índice lo constituye hoy el dinero. Se considera como más persona a quien posee más dinero. Lógicamente se trata de forma distinta al que no tiene ese atributo. Al primero se le reconocen derechos propios que hay que respetar; al segundo se le conceden algunos desde fuera como concesión graciosa. Se tiene que contentar con lo que se le concede.

En el problema de reubicación que nos ocupa, así nacieron Tacagua y Caucagüita. Para el gobernante es una bella concesión: en la plataforma de unas montañas, en terreno llano, con luz, agua y promesa de edificaciones más dignas. Nada cuenta que para el pobre sea un campo de concentración: lejos y con difícil acceso a la ciudad, sin transporte adecuado para el trabajo, para la escuela, para los abastos.

El gobernante pone manos a la obra. Señala con pintura los ranchos condenados. El pobre afectado no tiene alternativa.

LAS RAZONES DEL POBRE SE TERGIVERSAN

El 16 de setiembre de 1975 presentan una comunicación conjunta al Gobernador los barrios de: La Gallera, La Culebrita, El Milagro, LOS CANJILONES, Los Aguaticos, Carretera Negra, La Amapola, El Carmen, La Ladera, San Miguel, Calle Las Margaritas, Zulia e Independencia. Presentan su alarma por desalojos obligados, por la brutalidad de la policía en el proceso, por las condiciones inhumanas de Tacagua y Caucagüita, y pedían el cumplimiento de las normas constitucionales más fundamentales. Otros Comités de barrios acuden al Presidente y al Fiscal General. Se organizan hasta medio centenar de "Co-

mités pro defensa en contra de los desalojos". Ante la futilidad de sus reclamos siguiendo los cauces normales, se llega al caso extremo de organizar una "huelga de hambre" en la Escuela Vicente Emilio Sojo de la Calle Real de los Canjilones. Y comienza la alarma pública.

Aparece la respuesta típica del gobernante en su actuación con el pobre: tergiversar las verdaderas razones. "Yo hablé con el cura Angós y lo ví demasiado excitado y debilitado por las consecuencias del hambre". "Hay infiltración de grupos políticos sospechosos". "Todo es obra de la oposición que no quiere el éxito de la gestión del gobierno". "Por otra parte están metidos los jesuitas. ¿Quién no conoce su ansia de poder? Quien capitalizar la gran obra de remodelación de La Vega". "El gobierno va a invertir 110 millones de bolívares.

La verdad del pobre es mucho más simple. Todos quieren la remodelación de su barrio. La quieren auténtica en beneficio de todos sus habitantes. Lo que exigen es muy simple y fundamental:

1. Cese de los desalojos en forma inhumana;
2. Una reubicación digna de personas;
3. Pago justo a las bienhechurías;
4. Ayuda para la reparación de los sitios peligrosos.

El método de la huelga tampoco tiene nada de misterio. Una asamblea de afectados lo decide ante la inoperancia de los medios normales. Escogen entre quienes se ofrecen como voluntarios. Entre ellos está un jesuita, por ser vecino del barrio y ser figura representativa. El pueblo sabe escoger las armas más adecuadas para su precaria defensa.

LA ARBITRARIEDAD REPRESIVA

La autoridad comienza a actuar en forma represiva. La policía allana la casa de Pedro Velázquez sin presentar credenciales. Detienen y golpean a Pedro Llovera y a su hijo menor Enrique. En días distintos enjaulan a los estudiantes Cornelio Quast y Luis Hurtado; a la señora Juana Díaz y al menor Ramón Emilio Fernández. Todo en un contexto de fuerza, amenazas y torturas.

El señor Arzobispo de Caracas y el Provincial de los Jesuitas pide y obtiene audiencia con el Gobernador. Se solidarizan con la posición de los pobres. Numerosos sacerdotes y religiosas apoyan la misma posición. Promete una solución en 24 horas.

Para el gobernante que defiende la imposición como método normal de gobernar a los pobres, el acelerar una solución significa aumentar la fuerza represiva. Para ello allana la Escuela donde se han instalado los huelguistas. Poco después hace lo mismo con la nueva casa particular donde se han refugiado pa-

ra continuarla. Secuestra a golpes al "cura huelguista" bajo el argumento humanitario de cuidar de su delicada salud. Se equivoca al juzgar que el cura es el centro de todo. La huelga continúa sin él.

Ante tal arbitrariedad represiva los afectados por los desalojos de medio centenar de barrios se agrupan. La defensa se refuerza con la indignación y con la constatación de peligro que todos corren.

LA VERDAD LIBERA

El mundo sensato visualiza y evalúa la situación. Los Medios de Comunicación Social, sensibles a toda injusticia públi-

ca, se van inclinando por la verdad. El Señor Ministro del Interior escucha los planteamientos e interviene con serenidad. La justicia comienza a tener visos de realización. La huelga termina en esperanza. Los afectados por los desalojos se mantienen a la expectativa con otras acciones en cartera.

El suceso de LOS CANJILONES no es respuesta a una actuación aislada de la autoridad. Las espinas de su gestión están sofocando sus exposiciones de flores.

Para terminar nos viene una triste reflexión: ¡Qué pena que esto suceda en la Caracas millonaria! Sin embargo, alguien podría replicar: ¡Qué otra cosa puede esperar el pobre ante la avidez del poderoso por tanto millón!

falsedad publicitaria

Terminado el problema específico de la "huelga de hambre", la Gobernación comenzó una campaña propagandística. Al parecer quieren recuperar la faz perdida o por lo menos taponar las grietas de su actuación. Pero sin duda les está pasando como a esas personas que "meten la pata" y empeoran el asunto al tratar de componerlo

Efectivamente, aparecen en "Últimas Noticias" unas afirmaciones emitidas por personeros de la Gobernación. Se trata de una especie de "pizza napolitana" donde es difícil separar la responsabilidad de los diversos ingredientes: lo afirmado, el periodista y los declarantes.

Hay demasiados testigos presenciales y pruebas de lo contrario para que se pueda afirmar con un mínimo de dignidad que: "El cura Angós no es venezolano". "El cura Angós no fue detenido ni golpeado". "Los huelguistas son unos recién llegados". "Jamás han sido vistos por el sector ni han trabajado por el barrio".

Pero lo más lamentable para los voceros de la Gobernación es la "NOTICIA HISTORICA" acerca de los jesuitas. Afirma el articulista en su afán de desprestigio gratuito:

"Guzmán Blanco, el Ilustre Americano, expulsó a la Orden y confiscó todos sus bienes el siglo pasado. Los discípulos de Loyola, en aquella época, trataron, como ahora, de capitalizar, no sólo el espíritu cristiano de la Comunidad, sino los bienes materiales". "Los jesuitas abandonaron el país y se resignaron a perder sus bienes acumulados en forma persistente y demasiado comercializada, en detrimento del humilde Clero venezolano que siempre estuvo y ha estado en una especie de zona marginal".

En estas afirmaciones la ignorancia y la mala intención parecen darse la mano. En defensa de la verdad histórica y de los hombres que significativamente participaron en ella, nos vemos obligados a delatar la falsedad de tal NOTICIA HISTORICA.

LA VERDADERA HISTORIA

En todo el siglo pasado no hubo jesuitas en Venezuela. ¡Difícilmente podían ser expulsados por Guzmán Blanco!

Los jesuitas fueron expulsados de Venezuela en 1767 por el REY DE ESPAÑA y no volvieron al territorio hasta 1916.

El Rey Carlos III los persiguió porque defendían y enseñaban la doctrina del derecho de los pueblos a resistir a los soberanos injustos. Por Real Cédula prohibió que en los centros de educación superior de la América Hispana se enseñara esta doctrina llamada "jesuítica" y fiel a toda la tradición cristiana.

Es importante recordar la evaluación de la expulsión de los jesuitas hecha por el distinguido prócer Juan Germán Roscio, cuya honestidad mereció que Bolívar lo calificara como "un Catón prematuro en una república en que no hay ni leyes ni costumbres romanas". Después de defender la posición de los jesuitas sobre la justa rebelión contra el Rey, agrega:

"He aquí la verdadera causa por qué fueron arrojados de los reinos y provincias de España: todo lo demás fue un pretexto de que se valieron los tiranos para simular el despotismo y contener la censura y venganza que merecía el decreto bárbaro de su expulsión". (Juan Germán Roscio, "El Patriotismo de Nirgua y abuso de los Reyes". Obras Tomo II, pag. 97).

Todas las afirmaciones inciertas de los voceros de la Gobernación hacen pensar si no serán también un pretexto para ocultar otro frustrado decreto bárbaro de expulsión.

Siguiendo la verdad histórica puede ser de provecho enterarse de que Miranda, en carta a todos los americanos, llama al decreto de expulsión de los jesuitas: "Una sentencia inicua y bárbara, que proscribió en masa, más de trescientos jesuitas americanos, honor y ornato de nuestra patria". (Archivo de Miranda, Tomo XVI, pag. 130). Allá mismo aparece que El Precursor estaba en conversaciones con jesuitas para traer, después de la Independencia, a centenares de ellos para el trabajo educativo.

comentarios

¡SI PODEMOS!

Acabo de visitar las instalaciones de una conocida empresa petrolera en Cardón y Lagunillas y debo confesar que he regresado confortado. La primera sorpresa fue haber comprobado que la empresa a nivel laboral técnico y gerencial ya había sido nacionalizada hace tiempo con personal venezolano. Prueba de que somos capaces de rendir cuando trabajamos con organización. La segunda sorpresa fue haber detectado la buena disposición del personal para que el traspaso de dueño se haga con seriedad madura. Nuestros obreros, ingenieros y ejecutivos petroleros no temen el reto de la investigación, producción y mercadeo internacional. Lo que les preocupa es más bien la politiquería y la versatilidad improvisadora en materia económica de los partidos. No les arredra la nacionalización sino la partidización, la erosión demagógica, los enanos formulismos leguleyos que taran la agilidad gerencial, los conflictos de rivalidad arribista, el falseamiento de las situaciones por causas electorales, la mediatización ajena al funcionamiento y devenir petrolero.

Estos pueden ser los fantasmas, los vampiros de la noche, los factores regresivos y la perpetuación del caudillismo doméstico.

He vuelto optimista y lo proclamo: ¡sí podemos! En la zona petrolera de Cardón y Lagunillas, lejos de la retórica inflacionaria que se habló esos días en Miraflores y en el Congreso, lejos de la charanga y la maraca que prepara AD para celebrar la efemérides nacionalista, lejos de la Venezuela, ebria de preseas, títulos inflados y papeles hay otra Venezuela que con su fuerza laboral y organizativa está dando relieve, forma y realidad a la nacionalización petrolera.

Me alegro de que se nacionalice el petróleo pero temo que se politice y que en definitiva las palabras resulten más grandes que los hechos.

CONTROL DEL PENSAMIENTO

La Iglesia en los últimos siglos ha ejercido un control del pensamiento que parece absurdo. Hasta los libros de historia, y aun de ciencias físicas, escritos por clérigos, tenían que tener el aval suplementario e innecesario del "nihil obstat".

Quizá sea bueno recordar que Roma, la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe, el ex-Santo Oficio, promulgó en abril último unas normas para la censura eclesiástica de libros e impresos. (Decreto sobre la vigilancia de los Pastores acerca de los libros, 19 marzo 1975).

Antes se prohibía "a los clérigos seculares sin el beneplácito de sus Ordinarios, a los Religiosos, sin la licencia de su Superior Mayor y del Ordinario local, publicar libros, aun los que traten de materias profanas, y escribir en diarios, en hojas o revistas o encargarse de su dirección". (Código de Derecho Canónico, c. 1386).

Hoy sólo se requiere la licencia para la edición de los libros de la Sagrada Escritura, de la liturgia y de la catequesis.

Pero la obligación se transforma en sólo recomendación para los escritos de temas religiosos y morales presentados bajo la responsabilidad privada de la firma personal. Recomendación sería, pero no obligación.

Para nada se habla - ni se recomienda siquiera - de la censura de los libros de historia, poesía, física, novela, matemáticas, etc. El decreto termina "derogando... lo que en el Código Canónico sea contrario a estas normas".

Eso es todo. La novedad puede parecer intrascendente. Pero representa, ni más ni menos, la renuncia al control del pensamiento en el seno de la Iglesia. La libertad de los autores queda a salvo desde el momento en que éstos no están obligados, ni siquiera cuando se trata de libros sobre cuestiones religiosas o morales, a someter sus originales a la censura. No es el antiguo "se prohíbe" referido a todo tipo de libros "aun los que traten de materias profanas"; aunque el actual "se recomienda con empeño", restringido a los "libros que traten de cuestiones religiosas o morales", tampoco es el "puedo hacer lo que me parezca".

HASTA CHINA BUSCANDO UNA SALIDA

Invitado por el Instituto del Pueblo Chino, el doctor Juan Pablo Pérez Alfonzo viajó hasta el lejano oriente estimulado por sus preocupaciones educativas. En una zona montañosa de la Provincia de Chansi, al norte de China, comprobó lo que había leído sobre Tachai. Los tachaienses han logrado con su propio esfuerzo y tenacidad una agricultura segura y fértil y una industria complementaria ajustada a sus necesidades locales. Es un ejemplo para los 800 millones de chinos.

Aleccionado por lo que vió en China y dolorido por el "desastre" que sufre Venezuela, el doctor J.P. Pérez Alfonzo insistió una vez más, en su rueda de prensa del 20 de septiembre, en el daño paralizador que nos causa la abundancia del dinero "extranjero" proveniente de la liquidación del petróleo venezolano. "La lección de 1974, continuada este año y el próximo, debería ser evidente para todos: gastando más no se resuelven los problemas. De un año a otro duplicamos el gasto y nada mejoró". "La lección es que lo importante es el hombre".

En las sociedades opulentas desarrolladas, la educación real del hombre, sus motivaciones están viciadas por la avaricia depredadora de tener más y más cosas como símbolo de felicidad. En esta nuestra Venezuela, opulenta, subdesarrollada y dependiente, las motivaciones vitales se corrompen aún más porque el logro del dinero para alcanzar la imagen de la felicidad depende sobre todo de la viveza y del fraude. Ni siquiera tenemos la experiencia del capitalismo productor.

Cuando el deterioro se hace tan claro y presente es preciso proclamar nuestros deberes nacionales, la fuerza de las motivaciones patrias y alentar así a tantos venezolanos auténticos a quienes les duele el país, el pillaje y la situación dramática de abandono fatal de la mayoría de su pueblo. A ellos Pérez Alfonzo les recuerda las palabras de alerta del Libertador: "Necesitamos trabajar mucho para regenerar el país y darle consistencia: Por lo mismo, paciencia y más paciencia, constancia y más constancia, trabajo y más trabajo, para tener Patria".

INDUSTRIAS NACIONALIZADAS Y HUELGAS INTEMPESTIVAS

MAURO BARRENECHEA

Una ilusión engañosa se difunde por el país ante la nacionalización petrolera. Es la misma que ya se entreveía al proclamarse "el hierro es nuestro". La ilusión consiste en creer que al revertir a la nación una industria que antes era explotada por capitalistas extranjeros, automáticamente desaparece toda injusticia y toda fricción en las relaciones obrero-patronales. Parece decirse al trabajador de la industria nacionalizada: "¿Cómo has de tener quejas contra esta empresa, si es tuya?"

Sin embargo, y a pesar de que "el hierro es nuestro", se han producido dos huelgas intempestivas en seis meses. En la prensa apareció una frase atribuída al Presidente de la República por el gobernador del Zulia, Dr. Baralt: "Hemos nacionalizado el hierro, pero no hemos podido nacionalizar a nuestros trabajadores". En caso de ser cierta, expresaría, en cierto modo, cuán inconcebible resulta una huelga intempestiva en un período de exaltación patriótica.



CRUDAS REALIDADES

"Las huelgas intempestivas son causadas, sobre todo, porque se llevan inadecuadamente las relaciones industriales al nivel del taller o planta". Esta es una de las conclusiones a que llegó una comisión, designada por la Reina de Inglaterra, en su informe, presentado al Parlamento después de tres años de cuidadosos estudios (1). Podríamos aprender de los laboristas

británicos, que llevan tantos años de nacionalización. La comenzaron en la década de los 20 y la han intensificado desde 1946, habiendo establecido corporaciones públicas en las industrias del hierro y el acero, el carbón, la electricidad, los transportes, etc. (2) Hubo año en que las huelgas intempestivas fueron 30 veces más numerosas que las legales, y la mayoría en industrias nacionalizadas.

"Sería injusto --añade el mencionado Informe (3)-- el pedir a los trabajadores que se sometan a procedimientos que, como todos saben, no pueden resolver los reclamos más importantes y que frecuentemente no dan resultado. Sería inútil esperar que no usen el arma de la huelga intempestiva si saben que el utilizarla rápido es el único medio de que disponen para obtener un rápido arreglo de sus quejas. Quienes recurren a huelgas ilegales no debieran ser amenazados con desventajas impuestas

- (1) Royal Commission on Trade Unions and Employers' Associations: 1965-1968. Report presented to Parliament by Comand of Her Majesty. June 1968, p. 120.
- (2) Thornhill, W., "The Nationalized Industries", Nelson's Political Science Library, London 1968.
- (3) Royal Commission, p. 136

por la ley, hasta que entren en operación nuevos procedimientos que sean claros, en vez de los actuales que son vagos; que sean comprensivos, en vez de los actuales que son fragmentarios; que sean rápidos, en vez de los actuales que son lentos, y que sean efectivos, en vez de los actuales que son ineficientes. Hasta que se haga esto, sería tan inútil como injusto el requerir que observen el período legal de espera, digamos una semana, como lo sería el esperar que se abstengan de usar sus propias sanciones hasta cumplir los procedimientos actuales . . . Mientras no haya un método efectivo para resolver las quejas, no se puede esperar que las sanciones legales impidan que los trabajadores utilicen la ventaja que pueden conseguir con una acción repentina para remediar los reclamos que no se remedian en forma ordenada.”

APLICACION A VENEZUELA

Tomemos el caso de Nitrovén, llamado también el complejo químico de El Tablazo: 1.200 trabajadores reclamaron en junio a la empresa el cumplimiento, en materia de salarios, del contrato que acaban de firmar. Son inútiles todos los reclamos, gritos y pataleos. Enfurecidos, abandonan las labores. La empresa dice después que precisamente iba a empezar a pagar lo que debía ese mismo día en que empezó la huelga. ¿Quién va a creer eso? Pero, aunque fuera verdad, ¿por qué no se les avisó a los trabajadores tan pronto como se adoptó la decisión de pagarles?

Luego sobrevienen varias medidas a cuál más desafortunadas desde el punto de vista de las relaciones industriales: Un ingeniero, que es director técnico de la empresa, hace público el 20 de junio que los trabajadores que no se incorporen ese mismo día antes de las 4 de la tarde, serán despedidos. Además, ese mismo ingeniero solicita la colaboración de la Guardia Nacional, la PTJ y otros organismos policiales para estudiar el caso de cada uno de los trabajadores antes de admitirlos, lo cual se demoraría una semana. El día siguiente aparece un boletín de Nitrovén en que se notifica la “desincorporación física” (el despido) de todos los directivos sindicales y varios otros, veinte trabajadores por lo pronto, y da como razón que “la presencia de estos trabajadores en el área de trabajo atenta contra los intereses de la empresa y por ende de la nación”. Aquí parecen identificarse tres cosas: el ingeniero y Nitrovén, Nitrovén y la nación, lo cual equivale a identificar finalmente el ingeniero y la nación, como aquel rey francés que decía: “El Estado soy yo”. Regresamos hacia el Absolutismo. Y en todo este asunto de Nitrovén, nadie, ni la CTV, pidió que se investigara cuál de los funcionarios de la empresa fue el responsable de que no se pagara a los trabajadores lo acordado en el contrato. Cualquiera que fuera el responsable, ¿no era precisamente el causante inicial del conflicto?

Quizá pueda argüirse que se trata de empresas y situaciones nuevas y que, por tanto, no hay suficiente experiencia a nivel de Dirección. Habrá fallos, a veces, por descuido, otras veces por ignorancia, y tal vez se tomen decisiones inconsultamente en el calor de una huelga. Por ejemplo, el presidente de la Corporación Venezolana de la Guayana, en la huelga del hierro del mes de mayo, hace unas declaraciones con las que emienda la plana al mismo Presidente de la República. En efecto, el señor Carlos Andrés Pérez, durante la huelga anterior, en diciembre, donó a los trabajadores --así lo entendió y comentó la prensa-- las casas de la CVG en que viven. Pues no es así, lo declara el presidente de la CVG, sin venir a cuento, en plena huelga (con lo cual se irritan mucho más los ánimos); ha habido una confusión --dice--; no se darán las viviendas en donación sino mediante acuerdos contractuales. Aunque fuera verdad que hubo una confusión, ¿no había otro momento más oportuno para aclararla que en medio de una huelga intempestiva? Y si no es cierto lo de la confusión, ¿puede el presidente de la CVG contradecir al Presidente de la República impunemente?

El presidente de una corporación pública o el ingeniero que de hecho asume el liderazgo de un instituto autónomo, pueden poseer grandes cualidades como profesionales en su especialidad, y aun como administradores improvisados, pero al mismo tiempo pueden estar carentes de todo sentido de relaciones obrero-patronales. Tal vez no oyen al encargado del departamento de Relaciones Industriales, o quizá éste sea demasiado complaciente y no se atreve a asesorarle debidamente para que evite disparates.

En consecuencia, es evidente la necesidad de normas y mecanismos que controlen --como se hace en toda democracia-- el excesivo autoritarismo en corporaciones públicas o institutos autónomos y prevenir, en lo posible, las causas que puedan dar lugar a huelgas intempestivas. Esto es tanto más deseable cuanto mayor sea la importancia que irá alcanzando la nacionalizada industria del petróleo y las de sus derivados, que llegarán a ser aún más importantes. Cada huelga intempestiva que ocurra en éstas causará muchos más millones de pérdidas que las ocurridas hasta ahora.

SUGERENCIAS

No vamos a proponer que se siga el modelo inglés, ni mucho menos la co-gestión alemana. Nos limitaremos a tomar lo que ya existe en Venezuela, y sugerir algunas modificaciones que podrían hacerlo más efectivo.

Tenemos una ley para la participación de los trabajadores en la administración de las empresas estatales. Aparecida en 1966 y modificada dos veces en 1969 (véase “Gaceta Oficial” del 29 de agosto y del 23 de diciembre), se reduce fundamentalmente, en el artículo 3 de la última modificación, a que la parte sindical presente cinco candidatos, entre los cuales se escoge uno --y su suplente-- para que forme parte del Consejo de Administración.

Suele oírse que esta representación de los trabajadores en realidad tiene un valor escaso o nulo. Ciertamente, no puede esperarse mucho de un trabajador que se sienta solo, sin respaldo de arriba y en un Consejo de Administración en que una persona tiene todo el poder. Pero estas condiciones inhibitorias podrían desaparecer, o al menos disminuir, con las medidas siguientes:

1. Que estos representantes sindicales sean convocados periódicamente a reuniones de formación e información, en las que aprendan lo que necesitan para obrar más eficazmente, y lleguen a conocer lo que algunos de ellos están realizando en sus respectivas empresas. Estas reuniones tendrían, además, un gran valor psicológico, al superar la soledad y contribuir a la formación de un espíritu profesional en el grupo. Para organizar y financiar estas reuniones, podría fundarse un secretariado al nivel del Ministerio de la Presidencia, capaz de dar a cada uno el respaldo que fuera necesario en casos de emergencia. (Es preferible que tal secretariado sea promovido por este ministerio, y no por el del Trabajo, por razones obvias.)

2. Que se modifique la mencionada ley en el sentido de otorgar al representante sindical el poder de veto temporal (por diez días hábiles, por ejemplo) en las decisiones importantes de la Presidencia o Gerencia de las empresas estatales, cuando sean materias que afectan directamente a los trabajadores. Durante estos diez días se podría negociar con el sindicato, solicitar la mediación del Ministerio del Trabajo e incluso el respaldo del Ministro de la Presidencia, y evitar así el que se imponga una decisión arbitraria o injusta que pueda provocar una huelga.

No sería demasiado optimista el esperar que un 80% de las futuras huelgas intempestivas en empresas estatales podrían evitarse mediante la adopción de estas sugerencias.

A DOS AÑOS DEL GOLPE CHILE NO HA PERDIDO

LA ESPERANZA

ENCUENTRO POLITICO EN LA COLONIA TOVAR

Hace dos años el golpe militar y la muerte de Allende marcaban el comienzo de un camino de asesinatos y atropellos. Así lo entendimos con dolor y SIC tomó la única posición que nos parecía posible como cristianos. Sabíamos que muchos, familiarizados con la alianza de cristianismo y reacción no nos iban a entender ni perdonar. Llegaron los insultos: no aceptar a Pinochet era traicionar la causa de Dios. El viacrucis chileno ha sido más doloroso que lo imaginado. La persecución a muerte, la supresión de los derechos, la miseria económica de los desempleados y de los obreros que en dos años han perdido el 60% del poder adquisitivo de sus salarios. Con todo esto muchos, dentro y fuera de Chile, van abriendo los ojos. La Jerarquía eclesiástica, después de las primeras dudas, en su mayoría ha reaccionado positivamente ante el dilema de adular de rodillas o ser calumniada por defender al hombre perseguido.

Poco es lo que desde una revista podemos hacer en solidaridad con un pueblo martirizado, pero eso lo hacemos con gusto. En este segundo aniversario queremos presentar a la reflexión de nuestros lectores algunos informes llegados de Chile donde se refleja la cruz cotidiana del cristiano y del hombre de la calle. (veáanse las páginas de color)

También publicamos un documento inédito lleno de esperanza. La presentación es de un chileno en el exilio. Destacados políticos de cuatro partidos reunidos en la Colonia Tovar dialogaron con sinceridad -superando viejos enfrentamientos- en búsqueda de un camino de liberación con socialismo pluralista para Chile.

Cada día aumenta sobre las espaldas de la Junta Militar encabezada por Pinochet el peso de los asesinatos, de los encarcelamientos injustos y de las torturas viles. Son hechos demasiado conocidos para insistir en ellos, pero que no por eso deben ser olvidados por aquellos que creemos que la justicia es posible entre hombres. Ahora se ha sumado a su carga de miserias el hambre y la cesantía que han impuesto a los chilenos, como única forma de "recuperar la economía", haciendo uso de un modelo cuya vigencia está caduca aún para los seguidores de las escuelas más liberales.

A esta situación las naciones libres han respondido con su solidaridad hacia el pueblo sojuzgado, buscando con su apoyo moral materializar una presión que permita -al menos- lograr el ablandamiento de la dictadura, con el objeto claro de obtener de su parte siquiera un mínimo respeto a los derechos humanos.

Esta meta, aún lejana en el contexto actual, ha rendido sin embargo sus frutos. La presión internacional ha posibilitado la liberación de miles de presos políticos, quedando aún un saldo "oficialmente reconocido" de Cuatro mil y un número de desaparecidos recientes superior a la Centena, cuya falta parece no preocupar a la Corte Suprema de Justicia que se ha negado a las solicitudes presentadas por la Iglesia y por el ex-Presidente Frei, reclamando su intervención dentro del "marco jurídico" que lo obliga a esclarecer esos hechos.

La solidaridad internacional hacia el pueblo chileno y el repudio a la Junta Fascista -provenientes de toda clase de sectores orientados por las más diversas ideologías- han sido en estos dos años el alimento vital que ha logrado en parte saciar la sed de justicia que el pueblo siente. El solo hecho de saber que no se está solo en la lucha, que la convicción de devolver a Chile su condición democrática es compartida por muchos y que la caída de la Junta será aplaudida por el mundo libre, da alientos para seguir soportando la mano dura de la opresión

con la esperanza cierta que no estará lejos el día que la Junta Militar deje definitivamente el Poder; poder que ha usado como vil instrumento para entregar el país al imperialismo.

Sin embargo, atendiendo al tiempo transcurrido desde el derrocamiento del Gobierno constitucional de Chile, las múltiples formas de solidaridad habidas hasta ahora no son ya suficientes. No es que pretendamos restar importancia a este clamor universal por la Justicia y la Libertad, cuya necesidad es innegable para mantener viva sobre la Junta la presencia de sus brutalidades y errores repudiados por todos. Por el contrario, estamos muy ciertos que su efecto es una valiosa ayuda para establecer la democracia en Chile y que sus permanentes expresiones acortan la distancia que hay entre la opresión y la libertad. Lo que sostenemos es que junto con mantener la solidaridad así expresada, es necesario ahora concretizar fórmulas políticas viables para el restablecimiento de la democracia en Chile.

El primer paso serio en este sentido lo constituyó, sin lugar a dudas, el Seminario realizado a principios de Julio pasado en la Colonia Tovar, al que concurrieron personeros de los Partidos Socialistas, Demócrata Cristiano, Radical y de la Izquierda Cristiana. Es efectivo que su presencia en ese evento fue a título personal, pero es innegable que su representatividad política es amplia dentro del contexto chileno.

Con la mayor objetividad se expusieron y analizaron los puntos de entendimiento entre las diversas corrientes ahí representadas, que, guiadas por el ánimo común de restablecer el sistema democrático en Chile, acordaron "colaborar en la construcción de una Sociedad Socialista, Democrática, Pluralista, de plena participación de los trabajadores en el poder".

Quien conozca la correlación de las fuerzas políticas chilenas, sabe -aunque algunos pretenden ignorarlo- que cualquier fórmula política viable debe contar con la participación activa de la Democracia Cristiana y del Partido Socialista, agrupaciones individualmente mayoritarias en el país y profundamente arraigadas en los sectores medios y de obreros. No se trata de utilizar a uno en beneficio del otro, ni tampoco de llamar

otras fuerzas para luego dejarlas al margen del futuro proceso.

Concretamente era necesario constituir una coalición democrática suficientemente representativa y políticamente fuerte como para ser capaz de cohesionar los partidos auténticamente democráticos del país. Este es el mérito real del Seminario de Colonia Tovar

Así, olvidando las discrepancias surgidas durante el Gobierno de Allende, se produjo el diálogo franco entre la Democracia Cristiana y tres Partidos de la Unidad Popular. Se hizo el recuento histórico político de Chile y hubo acuerdo en las apreciaciones; se analizaron las coincidencias en los puntos fundamentales de los Programas de Gobierno presentados el año 1970 por los entonces candidatos Radomiro Tomic (D.C.) y Salvador Allende (U.P); se aclararon, por primera vez, las diferencias nacidas entre la Democracia Cristiana y la Unidad Popular durante tres años de juego político. Se impuso, en síntesis, la vocación democrática de las agrupaciones concurrentes para obtener consenso sobre la creación de un frente capaz de ofrecer una alternativa política viable a Chile.

La prensa mundial ha informado detalladamente sobre la realización del Seminario. Su contenido democrático ha causado verdadero impacto en los medios políticos internacionales, revitalizando la necesidad de restaurar el sistema democrático en Chile. La prensa chilena, como siempre desde 1973 en adelante, trató infructuosamente de desprestigiar el evento ridiculizando la representatividad de los participantes: sólo consiguió una declaración de un ex-Senador Demócrata Cristiano alienado desde antes del 11 con la Junta Militar. No logró otro documento que apoyara su posición.

DECLARACION

Los chilenos que hemos sido obligados a abandonar nuestro país nos sentimos cada día unidos en nuestra común preocupación por los problemas que aquejan a Chile y que, día a día, se agravan bajo el imperio de una dictadura que es el producto de una alianza entre un grupo de militares con sectores de la más ultra reacción derechista.

Ni el estar ausentes como consecuencia de medidas arbitrarias, ni cualquiera otra resolución que adopte la Dictadura podrán privarnos jamás de nuestra calidad de chilenos, ni afectar nuestro espíritu solidario con el pueblo de nuestra patria, víctima anónima de la más cruel represión y de una política económica inhumana, que ha sido elaborada por la derecha y que ésta impone mediante la fuerza puesta a su servicio por los militares que detentan el poder, los mismos que ayer sirvieron a esos grupos para derrocar en conjunto el régimen constitucional.

Estamos conscientes que se ha tratado de establecer y consolidar en Chile un régimen dictatorial fascizante en lo político, como sostén de una economía capitalista dependiente, que aprovecha sólo a minorías plutocráticas internas y sacrifica despiadadamente a la gran mayoría del país. Pensamos que la política de Pinochet y sus colaboradores, que intenta convertir a la Fuerzas Armadas en el instrumento represivo por excelencia y en el intermediario para una progresiva desnacionalización de la economía chilena, atenta contra la misión esencial que incumbe a los Institutos Armados como soporte de la nacionalidad, y cuya tradición institucional y republicana tenemos la obligación de reivindicar.

Las condiciones internas chilenas no resisten mucho tiempo más la mantención de la dictadura militar en el poder, a no ser que los sistemas de represión se mantengan de tal forma que todo aquel que discrepe deba seguir, como muchos ya, el duro camino del exilio o morir, también como tantos, en las cárceles del fascismo. Por esto es necesario luchar contra la dictadura, pero junto con ello diseñar desde ya un programa político que no deje lugar a la presencia de caudillos que, valiéndose de la caída de la Junta, pretenda transformar el país en feudo personal.

El Seminario de Colonia Tovar, es, como dijimos, el primer paso concreto y efectivo en pro de la restauración del sistema democrático. La iniciativa debe seguir adelante, pero ahora ampliándose a todos aquellos grupos políticos que descartando la vía violenta -que además de ser físicamente imposible en las actuales circunstancias sumiría al país en un nuevo y doloroso baño de sangre- estén acordes en la urgente necesidad de poner fin a la dictadura para reemplazarla por un gobierno que encauce a Chile hacia la democracia.

Para ello será necesario pasar de los acuerdos básicos logrados en Colonia Tovar al diseño de un proyecto político concreto que, fundado en los principios contenidos en la Declaración, contemple una alternativa de desarrollo democrático para Chile. Se tratará, entonces, de diseñar una estrategia común de acción y un programa de gobierno efectivo que sirva para transitar de la dictadura a la Democracia.

La reunión de Colonia Tovar ha abierto el surco del entendimiento democrático y, con él, la posibilidad cierta de sustituir la oprobiosa dictadura actual por una verdadera democracia.

Como chilenos que hemos participado largamente en política, tratando de servir los intereses nacionales desde nuestras respectivas ubicaciones, hemos aceptado la invitación del Instituto Latinoamericano de Investigaciones Sociales (ILDS) para reunirnos bajo el patrocinio de la Fundación Friedrich Ebert -en un seminario de estudio sobre "Modelos y Alternativas del Desarrollo Democrático en América Latina". En él, también hemos analizado serenamente el desarrollo de los acontecimientos al interior de Chile, realizando una auto-crítica sincera de nuestras responsabilidades para extraer las lecciones que puedan orientar nuestra acción en el futuro. Visualizamos una alternativa democrática de poder que se traduzca en la construcción de una Nueva Sociedad, con el apoyo de todas las fuerzas políticas y sociales que se definan por la liberación de Chile.

Con estos nobles objetivos nos hemos reunido en un país democrático, cuya hospitalidad agradecemos, para intercambiar opiniones. Lo hemos hecho a título personal y transmitiremos a nuestras colectividades las sugerencias y coincidencias logradas.

No nos mueve ninguna ambición subalterna, sino tan sólo gran preocupación por los destinos de nuestra patria. Estamos conscientes de que las nuevas generaciones deberán ser las principales protagonistas y a ellas queremos entregar el fruto de nuestras experiencias y deliberaciones para colaborar en la construcción de una Sociedad Socialista, Democrática, Pluralista, de plena participación de los trabajadores en el poder.

Caracas, julio de 1975

Declaración firmada por:

Clodomiro Almeyda	Socialista	Ex-Min. de R.E.
Sergio Bitar	I.Cristiana	Ex-Min. de Vivienda
Renán Fuentealba	(D.C.)	Ex-Pres. D.C. Senador
Rafael A. Gumucio	I.Cristiana	Senador. Fund. de la I.C
Carmen Lazo	Socialista	Diputado
Bernardo Leighton	(D.C.)	Diputado. Ex-Pres. D.C.
Hugo Miranda	Radical	Senador
Carlos Morales	Radical	Senador
Aniceto Rodríguez	Socialista	Senador. Ex-Sec. Gnral.
Anselmo Sule	Radical	Senador. Pres. del P.R.

LOS HIJOS DE LA LUNA: una insobornable reserva de humanidad (1)

MIKEL VIANA

Pulipulibará, o la luna, era un brujo del cielo que robaba los cadáveres de los primeros indios Sanemá-Yanoama, que aún no tenían la verdadera sangre humana de hoy y morían como las mariposas después de algunos días. Pulipulibará tenía abundante sangre celeste y piedras rojas impregnadas de sangre de la vida. Para mantener esa cantidad de sangre, Pulipulibará se robaba los cadáveres aún frescos de los Sanemá-Yanoama, con su poca sangre artificial, hecha de agua y de onoto. . .

Un grupo de brujos -los Sabulitepwan- decidieron flechar a Pulipulibará o Luna. Cargaron sus arcos, con el manojo de flechas bien apretado en la mano izquierda. . .

Al fin. . . el jefe máximo de los brujos, Yuhilinawai, cogió su arco y su manojo de flechas y se tendió de espaldas en el suelo, sosteniendo el arco con los dedos gruesos de los pies, tendiéndolo con toda la fuerza de sus rodillas y de sus muslos. Los músculos de los muslos temblaban Kli, Kli, Kli. . ., violentamente. Tiró también de la cuerda con las dos manos. Apuntó bien y soltó la flecha. Fuiísss. . ., la flecha se clavó casi inmediato en pleno ombligo de Pulipulibará-Luna y quedó un largo rato oscilando y oscilando. Luego paró de oscilar. Pulipulibará comenzó a sangrar: ¡tak!, una gota, ¡tak!, otra gota. . . y otra, y otra.

Las gotas caían en la tierra sobre la cabeza de los Sanemá-Yanoama todavía blandos y efímeros a causa de la sangre artificial de agua y onoto que tenían. . .

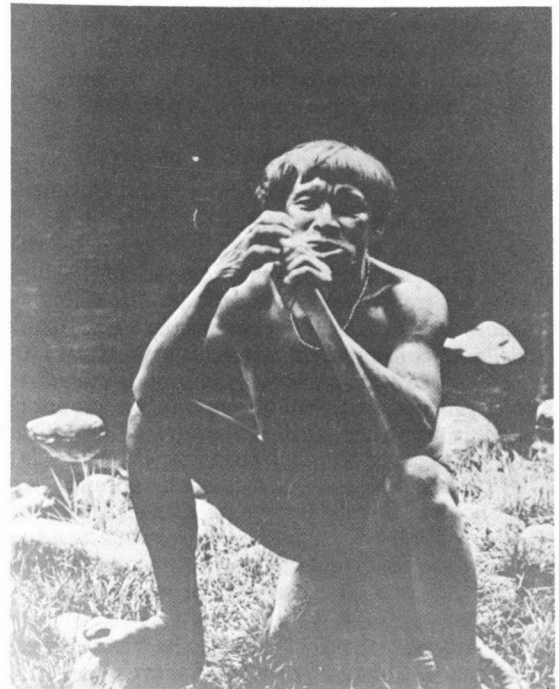
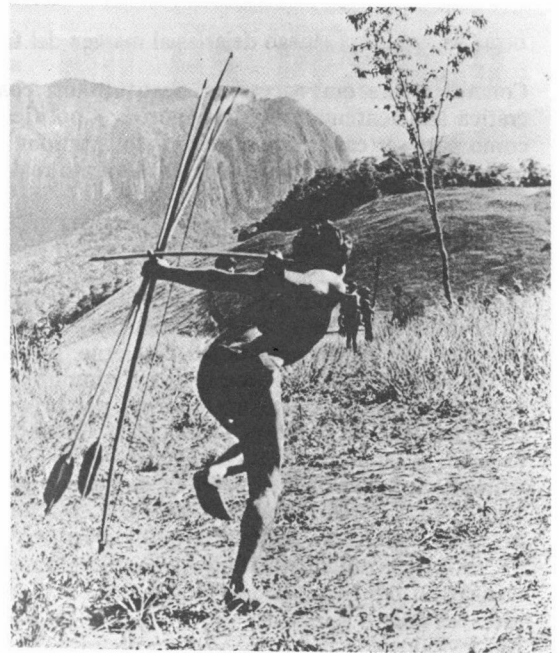
En los varones caían las gotas de sangre celeste como un baño al pie de un salto de agua. Lo que se filtraba en sus cuerpos les daba vigor y sus vidas se alargaron muchísimos años. . .

Por eso, los Sanemá-Yanoama son y se consideran realmente como LOS HIJOS DE LA LUNA. (págs. 239-240)

(1) BARANDIARAN, Daniel de

Los Hijos de la Luna

Ediciones del Congreso de la República, Caracas, 1974.
280 pág. 134 ilustraciones fotográficas.



Desde el corazón de nuestra selva, fue flechada en la noche de los tiempos la luna; y su sangre bañó a los Sanemá-Yanoama llenándoles de vida vigorosa, fecunda, larga. . . celosamente conservada por aquel pueblo hasta hoy, cuando desde la periferia de la Venezuela millonaria ofrece el testimonio prodigioso de una existencia transparente, libre, equilibrada. La conservación del precioso don de la luna constituye el gran drama y el prodigio histórico de este pueblo paleolítico que para poder ser él mismo y para evitar la tentación de dejarse absorber por complejos culturales técnicamente superiores optó por la única alternativa a su disposición como pueblo: el aislamiento, la marginalidad con respecto a los demás pueblos. De esta manera, los Sanemá-Yanoama han construido su cosmos de libertad e independencia vividas como la identidad radical con la naturaleza y consigo mismos: jamás necesitaron nuestra "libertad" porque venturosamente no recibieron la visita de ningún "liberador"

El testimonio de aquel pueblo, nos viene dado de parte de Daniel de Barandiarán, etnólogo, que no precisa de extensas presentaciones ante nuestros lectores, y que acertadamente Mercedes Fermín ha llamado "miembro adoptivo" de los Sanemá-Yanoama con quienes convivió por muchos años.

El manuscrito de Los Hijos de la Luna se paseaba por las gavetas de nuestra burocracia desde 1965 en espera de su publicación, hasta que la Comisión de Cultura del Congreso Nacional a fines del pasado año, patrocinó la edición que fue distribuida entre un público limitado, como presente navideño. Lamentablemente, la edición no alcanzó al público que más adecuadamente hubiera sabido valorarla: nuestras universidades, nuestros liceos, el pueblo en general. El brillante Zapata, en una de sus caricaturas en El Nacional hacía decir a uno de sus personajes que lo único bueno hecho por el Congreso en 1974 había sido la edición de Los Hijos de la Luna. Poco más adelante, Ludovico Silva en elogioso comentario apuntaba que Los Hijos de la Luna era uno de esos raros libros que aparecían en el país para honrar a la Cultura Nacional. . . En aquella oportunidad, el comentarista, y ahora nosotros, nos quejamos del silencio de los científicos sociales ante la edición. O no les llegó la obra u olvidaron leerla aunque se detuvieron embelesados ante el abundante e insuperable material fotográfico.

Después de las monografías de Becher (1960), Wilbert (1963), Zerries (1964), Chagnon (1968), y de la bella epopeya homérica y antropológica de Biocca (1965) Los Yanoama, que ofrece la relación biográfica de una mujer blanca raptada por los Hijos de la Luna, el libro de Barandiarán es la agradable sorpresa que ofrece en un todo armónico la expresión sintética de la cultura tanto material como espiritual de los Sanemá-Yanoama. Un intento similar había sido hecho por M.M. Suárez en relación a los Warao hace pocos años.

Barandiarán nos confesó hace poco, no sin orgullo, que tal vez el mérito mayor de los Hijos de la Luna había sido alcanzado por la exhaustiva y cerrada trabazón de los dieciséis capítulos de desarrollo sistemático-antropológico en torno a una idea clave central:

La afirmación brutal de hombría y de pueblo-nación reivindicada por una tribu selvática marginal, a la que hasta ahora no se había dado otra relevancia que la propia a una curiosidad folklórica a la medida de las demandas de los turistas. Exactamente como pueden ser los Diablos de Yare o los tambores de Barlovento. . .

Para nuestros indigenistas oficiales, los Hijos de la Luna deben entrar en el último programa de desarrollo capitalista de una economía de rentabilidad. . . que aquellos, los bárbaros indigenistas, han diseñado para el disfrute del confort de los nuevos-ricos. Evidentemente, mi libro demuestra o trata de demostrar que cualquier jefe o shamán Waika es más civilizado que todos los indigenistas. Dentro de poco propondré formalmente que una delegación de guerreros Waikas venga a instruir a indigenistas oficiales y privados sobre la forma de ser hombre y de ser pueblo.

Para alcanzar este propósito, el autor ha empleado con rigor los recursos que la etnología, la antropología, etc., ponen a su disposición y que se hacen manifiestos en los densos capítulos del desarrollo sistemático en los que ha sido vertido un caudal informativo proveniente de la sistematización de años enteros de observación y diálogo con aquel pueblo. Pero el propósito sólo llega al climax de su realización con el empleo de otro recurso particular, que da un carácter original a todo el conjunto: se trata del relato autobiográfico de Aushi Walalam, que corre paralelo y contrapunteando el frío texto del antropólogo. El monólogo de Aushi Walalam con la belleza y la simpleza del lenguaje concreto del primitivo relata la cotidianidad del Sanemá, la ininterrumpida ronda de los Hícolas, las intervenciones de los Shaman, la intensidad extenuante de los diálogos del mensajero, la fiesta del pijigüao, la jornada del cazador. . . y a veces, no sin reproche, Aushi Walalam afirma lo propio por contraste con el extranjero que reduce al vasallaje no sólo a los hombres sino también a la Naturaleza, madre y amiga de los Hijos de la Luna:

Vemos nacer a más de cien ríos y bebemos sus aguas recién nacidas. . .

Todos esos ríos que luego imponen respeto a los extraños nosotros los Sanemá-Yanoama, los tenemos en la palma de nuestras manos en el primer remanso de sus fuentes y nos duchamos bajo ellos cuando caen, recién nacidos, fríos y en polvo fino, de los altos farallones de nuestros cerros. . .

A toda nuestra geografía le hemos dado su propia nomenclatura.

Pero algunos hombres blancos cuando se adentran en nuestra tierra por sólo unos días o unos meses, pretenden descubrir todo por primera vez y ponen sus nombres propios a los caños, a los cerros, a las piedras.

(Pág. 23)

El original recurso al monólogo o al relato autobiográfico de Aushi Walalam, configura no sólo la estructura formal de la obra, sino hasta incluso su alcance. Contrapuntean el científico y el vocero de un pueblo silenciado, que en el último capítulo alcanzan a su armoniosa identidad. Así se explica el autor en nuestras conversaciones:

Tengo que decir que el nombre indígena Aushi Walalam que significa "el blanco transparente", fue mi nombre de adopción en la tribu de los Waikiá e Iló del Alto Cauca. Debo confesar, por tanto, que el supuesto joven indígena Aushi Walalam, coautor biográfico de Daniel de Barandiarán, soy yo mismo. El contrapunteo estilístico me lo recomendó hace años Isaac Chocrón.

Hicé decir a Aushi Walalam todo lo que no podía o no debía decir como Daniel de Barandiarán. Pero todo lo que dice Aushi Walalam es también rigurosamente testimonio vivido y científicamente investigado. Pero está dicho desde mi alma de adopción waika y con el derecho que tal adopción me otorga.

Tal es, ante todo, la deuda de sinceridad que tengo en la obra para con todos mis amigos.

La deuda queda satisfecha en las mismas páginas de **Los Hijos de la Luna** desde el momento en que se patentiza con la apoyatura científica el testimonio de un pueblo que no ha claudicado ante las civilizaciones imperialistas y que para conservar su independencia, su libertad nunca conquistada porque siempre fue poseída y su identidad maciza, escogió la evasión de la barbarie civilizadora. La experiencia histórica deja claro el hecho de la reducción al peonaje de hacienda y a la prostitución, de los pueblos de Indoamérica, que desconociendo otro valor que el del hombre que existe en armonía con su pueblo y con la naturaleza, sufrieron el demoledor choque con la cultura que reduce a valores de cambio, a mercancías tanto a las cosas como a los hombres. Con amargura recuerda Barandiarán las páginas negras de la Historia Americana que muchos creen que comienza apenas con el Descubrimiento. . .

Con el descubrimiento, vino la conquista. Pero la conquista hispánica en especial, se hizo en el contexto de una religión de Amor: El Cristianismo. Así lo afirma hasta el último de los conquistadores.

El fraile Carvajal leyó al Gran Inca la conminación de hacerse cristiano y súbdito del Rey español, en latín y en la Plaza Sagrada de Cajamarca. El latín fue traducido al Gran Inca por un muchacho de 14 años. Luego el conquistador cristiano descargó toda su fusilería contra el Consejo de Notables del Gran Inca. . . se había consumado un holocausto cristiano. . .

El holocausto de Cajamarca se repitió, con otros caracteres en el ámbito indoamericano entero. Pero como se trató de conquista, nadie está autorizado a decir nada a nuestros historiadores cristianos: A lo hecho, pecho!

Ante este conquistador fue sometida Indoamérica entera, sus valores y sus vivencias destruidas. . .

El Hispano procedió como Dios: "sois a mi imagen y semejanza; y si no, no sois nada".

La bendición adjudicada al hispano debe ser hoy reivindicada para el indígena. Aquí reside el absurdo metafísico más grave de la historia latinoamericana.

Esta reivindicación, si bien es tardía, resulta urgente ante la inminencia del choque de los Hijos de la Luna y otros pueblos marginales, con el occidente civilizado. El problema de fondo consiste en saber si nuestra sociedad narcisista puede y está dispuesta a recibir en su seno a los pueblos de su periferia, saliendo de sí misma y relativizando sus pretendidos valores y formas absolutos. Si el contacto con la América Indígena aún marginal se realiza según los patrones dominantes de nuestras relaciones de intercambio -las mercantiles-, la reserva de humanidad de las selvas será reducida nuevamente a valores de cambio, a vulgares mercancías y en relación mediará la rapiña, la violación, la bestialidad.

Esta posibilidad parece edificarse sobre supuestos negados. Para que el contacto cultural pueda revestir la riqueza de la relación humana libre del vasallaje, nuestra sociedad tendría que sufrir una transformación radical: tendríamos que aprender de los Hijos de la Luna una existencia distinta en un mundo distinto. Tendríamos que reeditar la vida.

Desde la oscuridad de la selva, un pueblo silenciado tiene mucho que enseñar a la civilización bulliciosa del oropendulo despilfarro inútil. En las fronteras de esta civilización se eleva un armonioso cosmos que inconscientemente espera tal vez su propio caos, pero que mientras tanto da testimonio de un maravilloso y delicado equilibrio de sus hombres con la Naturaleza, con el Pueblo y consigo mismos. He aquí, en este triple equilibrio, los cimientos del cosmos Sanemá.

Lo que a los ojos del occidental se manifiesta, es apenas la apariencia ficticia del universo vivido por los Hijos de la Luna. En ese universo, Naturaleza y Sobrenaturaleza coexis-

ten indefinidamente. El mundo real de los Sanemá, es aquel en el que hombres y animales se descubren alojados en la selva madre, donde el caimán esconde el fuego en sus fauces y en medio de una fiesta, el pájaro tijereta aprovechó su estruendosa carcajada para arrebatarle la preciosa bola de fuego y esconderla en el corazón del árbol pooloi. Desde entonces, el caimán avergonzado se esconde en las aguas y los Hijos de la Luna buscan el fuego en las ramas del árbol sagrado. El mundo real es aquél donde los animales de la selva hacen alianza con los Sanemá, se entienden en el mismo idioma y sirviéndoles, les abren paso a la sobrevivencia en el medio hostil. El universo del Sanemá, es aquel que está preñado de "híkolas" o espíritus amigos del Sanemá o enemigos suyos, que le acompañan o acechan en cada rincón, a cada hombre, en cada momento de la vida, desde el alumbramiento hasta la muerte cuando el "noheshi" sube al cielo donde está la casa de Omao, el híkola supremo que todo lo llena y que reparte la vida sin que nadie nunca lo haya visto.



La vida de los Sanemá alcanza su tiempo fuerte cada año en las fiestas del pijigüao, que son prefiguración y anticipo del festín eterno en la casa de Omao. En las fiestas del pijigüao año tras año, los hijos de la Luna recuperan la unidad y el equilibrio perdidos con la naturaleza, con los ancestros del gran pueblo y con el Híkola Supremo. La ingestión de las cenizas de los muertos es fuente de vida renovada para todo el pueblo; el aliento y la fuerza interior de los ya desaparecidos revierte en toda la comunidad renovando así la identidad y propósito de perpetuar por otro ciclo más a los Hijos de la Luna.

La unidad y consistencia interna de los Sanemá se manifiesta a cada paso en la trabazón anímica de todos los miembros de la comunidad. Los sucesos son vividos intensamente por todos y cuando la muerte, que es la violencia brutal introducida en el cosmos, se hace presente, todo el pueblo permanece en vigilia y en tensión. . . el shamán ha de comenzar una extenuante pelea para arrebatar la vida de los hombres de las manos de los hícolas. La vida es un don tan preciado y respetado que el asesino puede morir por el peso moral que sobre él ejerce el híkola de su enemigo muerto.

La trabazón anímica de la comunidad encuentra espacio privilegiado en la familia, a la que pertenecen por extensión los inseparables animales domésticos. Los Hijos de la Luna vienen al mundo en el corazón de la selva; el parto es un trance

espectacular: mientras la madre abandona el poblado para dar a luz en la selva, el padre se retrae a la inactividad de su hama-ca donde padece al mismo tiempo que su esposa, "dolores de paternidad". . .

El hombre no finge ningún dolor de alumbramiento, pero mientras dura el mismo no puede hacer absolutamente ningún esfuerzo físico y por tanto no puede cazar ni caminar en la selva. . .

Ha de abstenerse de todo esfuerzo y trabajo durante diez a quince días los cuales pasa holgando en su hama-ca. La razón de ello es que ningún esfuerzo puede repercutir sobre la debilidad del recién nacido, debido a la fuerte trabazón anímica y vital de todos los elementos que dominan la vida de los indios Sanemá-Yanoama y más, entre seres interdependientes como son el padre y el hijo. . . (113-114)

Hasta la pubertad el Sanemá vive una estrecha dependencia del núcleo familiar y en especial de la madre a quien acompaña indefectiblemente. Los juegos y diversiones son lenta y sabia preparación para el ingreso a la selva y al grupo de los cazadores adultos después de la iniciación: sin traumas y sin conflictos el joven entra en la producción y la defensa de su pueblo.

La irrupción del vasto mundo de la selva y de la tribu en la psique del muchacho suprime en él la identidad inconsciente con sus padres y especialmente con su madre. El arquetipo de la madre protectora pasa a segundo término y se esfuma. Y entonces se origina en él una conciencia lúcida de su participación mítica personal con la tribu y con los guerreros cazadores de su pueblo. (115)

Entre los guerreros se elige por consentimiento general un cacique que se ha de distinguir por su generosidad, valentía y capacidad para inspirar confianza. Junto con el Shamán que es el líder espiritual llevará la responsabilidad de conducir moralmente a su pueblo. Pero lo curioso es que el ejercicio del poder político entre los Sanemá no es un modo de ganarse la vida. . . no hay "caciques profesionales" como entre nosotros "políticos profesionales". El poder y la autoridad son ejercidos por el cacique como un servicio a su pueblo:

Nada especial distingue al jefe de los grupos diversos. Trabaja como todos en sus conucos, y en la caza y pesca. Pero consciente de sus responsabilidades ha de anticipar las consecuencias de situaciones novedosas y sorpresivas. (98)

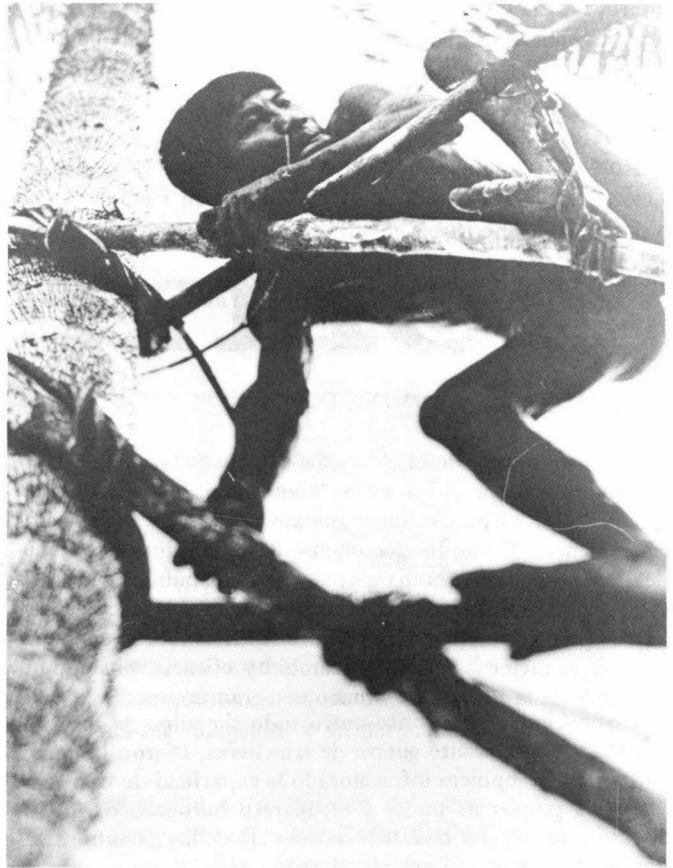
El instrumento del poder no es la demagogia, sino la generosidad:

Cuando alguien expresa un deseo, al jefe corresponde satisfacerlo. A veces es un bebé, aún no destetado y sin saber articular palabra, quien expresa por boca de sus padres, las exigencias perentorias de un collar de abalorios o de un objeto caprichoso, imposible de obtener por medios normales. . . Rehusar dar o negarse a hacer las diligencias para el cumplimiento de esos deseos, constituye para el jefe una grave crisis de mando. (98)

Y el sentido profundo de esta generosidad no es otro que el despojarse absolutamente de la afirmación de sí mismo para exaltar al pueblo. La pobreza de los jefes de los Hijos de la Luna traduce un significado que ya nuestra cultura no quiere asimilar: en el panteón de nuestros políticos, han revivido las viejas deidades y han nacido otras nuevas, que a coro lloran y condenan la "corrupción administrativa". Parece que se olvidan o no quieren recordar que la corrupción y la rapiña son el

modus operandi por el que nuestros políticos suben y a nuestro pueblo lo hunden. No olvido lo que suele decir Daniel de Barandiarán:

En la hora histórica de sinceramiento, el mensaje de los hijos de la Luna puede hacernos volver al núcleo íntimo del útero de la Patria Venezolana, que está con Bolívar, pero no con los millones de bolívares de las comisiones y los chantajes.



Pero por encima de este y otros mensajes particulares está la enseñanza y el testimonio mayores que dicen que un pueblo no alcanza su identidad hasta tanto sus hombres no se reconcilian con la naturaleza -vale decir para nosotros, con la producción-, con su sociedad y consigo mismos. La Venezuela del despilfarro se eleva sobre el desequilibrio de la relación de sus hombres con el trabajo productivo, con la sociedad y consigo mismos; esa Venezuela es amnésica y miope, no sabe de dónde viene ni a dónde va y tampoco sabe si es capaz de tomarse en serio la nacionalización petrolera, la construcción del metro, la revolución agrícola, o sus diferendos fronterizos.

El testimonio de los Hijos de la Luna y de los pocos pueblos de la América Indígena que aún son dueños de sí mismos y el trabajo, transformador, productivo, serio, constante, son dos pistas preciosas para encontrar a un pueblo que aún no es. Si ese testimonio no se asimila y ese trabajo no se aprende el encuentro de los Hijos de la Luna con los Hijos de Bolívar escribirá por enésima vez la negra página de la historia genocida americana: esta vez el vulgar conquistador incapaz de aprender nada del indígena que tanto podría enseñar vestirá cuello blanco y corbata, viajará en avión, se hará acompañar de sociólogos antropólogos, indigenistas, trabajadores sociales, etc. los cuales tendrán la misión de domesticar y enseñar cómo domesticar al "indio". . . pero esta vez el conquistado, saqueado, explotado y violado, será el mismo del siglo XVI. Quien no recuerda su pasado está a punto de repetirlo.

MOMENTO

Julio, agosto y septiembre, tradicionalmente meses de recesión política, han tenido gran significación. No tanto por la prórroga del Congreso, ni por la firma de la nacionalización petrolera, sin sorpresas ni sobresaltos para nadie, sino por la sorda atmósfera de crisis que se ha formado. Este clima ha llevado al baquiano político Rómulo Betancourt a hacerse presente en el centro de su partido. Así mismo el Dr. Jóvito Villalba, con trayectoria de presencia en las emergencias nacionales, rompe su silencio de año y medio: "si algún medio hay para evitar que el edificio democrático se hunda por la violencia, ésta es la verdad. Quienes están ciegos y quienes por interés o cobardía echan tierra en los ojos del Presidente, son aliados conscientes o inconscientes del hundimiento de las instituciones". (El Nac. 16-9-75)

Ante el opacamiento creciente del equipo ejecutivo (salvo honrosas excepciones) Acción Democrática trata de salir al quite con Rómulo Betancourt a la cabeza, secundado por Gonzalo Barrios y Piñerúa Ordaz.

POLITICO

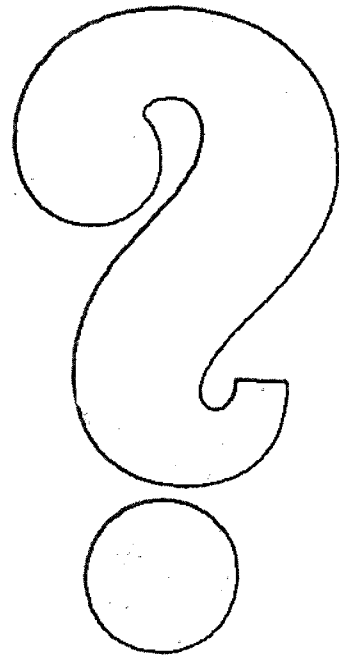
EL OCASO DE LA ADMINISTRACION

Ya es un lugar común que nadie discute que la vieja estructura administrativa y los vicios enquistados en ella durante años llegan a su más ruidoso fracaso ante los actuales retos más exigentes. El amplio documento del Contralor de la República Dr. José Muci Abraham vino a dar voz pública a la sorda desesperanza que tienen los venezolanos ante la poca capacidad de ejecución del tremedal administrativo. Ahí se empantana hasta la mejor voluntad de cambio y eficacia. Sin duda el Presidente de la República arrancó con gran ímpetu y deseo de transformación, pero pronto entró todo el equipo de gobierno en lenta y desesperante guerra de trincheras. Dieron la impresión de que se hubiera infravalorado la capacidad de freno que tienen los grupos de poder y el aparato burocrático. En sus trincheras se estrelló el avance relámpago de los derechos. Después vendrían la paralización y el retroceso.

El partido ve esta situación, la sufre en el deterioro cotidiano de su popularidad. A nuestro juicio con cierta distorsión óptica, piensan que la Administración no avanza porque no la controlan plenamente los militantes y (como lo pidieron en la Convención reciente) fuerzan la entrada de más gente del partido en los diversos niveles. Lejos de avanzar se sectariza y entorpece el proceso burocrático. Rómulo Betancourt avizora peligros en el horizonte. Ve la necesidad de revitalizar la imagen y la realidad del partido con Gonzalo Barrios de Presidente y su propia acción como garantía. Este, en su intento de quite repetirá "Acción Democrática no es un partido incondicional ni siquiera de su Gobierno". Pero como no puede cumplir esta función un partido dividido y presa fácil de la corrupción, Rómulo va a alertar en la XX Convención sobre estos dos peligros. La unidad la "necesitamos con inexorable urgencia por Venezuela, por el Gobierno y por el Partido mismo" (Telegrama del 22 de julio a las autoridades del partido). Luis Piñerúa, elegido para la Secretaría General, deberá implantar los rigores de la honestidad o por lo menos lograr la imagen a base de prestigio personal y vigilancia.

LOS SUSURROS DE AD

A año y medio de gestión el partido y el Gobierno juntos ofrecen una enorme brecha de promesas fallidas y esperanzas frustradas. Por ahí entra hábilmente, con sólo recoger las banderas levantadas por el propio Presidente de la República, el MAS, partido con vocación de gobierno y ganas de trabajar. Rómulo ha cultivado la idea de la democracia bipartidista, sin



sobresaltos como en Inglaterra, Estados Unidos o Alemania. Sin golpes a lo Pérez Jiménez ni ensayos a la cubana, a la chilena o a la peruana. Sabe que COPEI fue tan importante o más que su propio partido para que la democracia representativa sobreviviera en la permanente emergencia en que luchó el Gobierno del Pacto de Punto Fijo. Conserva fijos los esquemas grabados en la lucha de hace quince años: mantiene la asociación entre la Cuba de Fidel y el MAS, a pesar de la actual discordia entre ellos. No le agrada ni la apertura a la isla ni los avances del MAS olvidando su pasado. Pero capta que este partido es su mejor discípulo que usa la misma táctica empleada por él para ganarse el país: ante el agotamiento de los viejos caminos trillados, recorren los rincones de Venezuela con un mensaje fresco y de esperanza sobre las llagas que torturan al hombre oprimido. Rómulo sabe que el MAS va bien, aunque todavía esté muy lejos. AD retrocede y COPEI no acaba de poner orden en su propia casa. Rómulo lanza la alerta: el MAS susurra a los oídos de las FF.AA. Teme la vía peruana o portuguesa como temió antes la vía cubana y después la chilena. Piñerúa, con la agresividad y estilo directo que lo caracteriza, repite la acusación y Gonzalo Barrios deja caer con finura la especie de que el MAS "tiene más ambiciones de las que demuestra públicamente". Mientras Piñerúa trata de aislar al MAS (¿de las FF.AA?) encerrándolo en las casillas del Partido Comunista, estos trabajan por un socialismo más atrayente y realista, aunque vulnerable.

En política ningún partido surge sin vocación de gobierno. Y es un axioma avalado por la historia que nadie puede gobernar sin aprobación y apoyo del Ejército. Esto lo vivió AD como triunfo cuando llegó al poder con los militares. Lo sufrió en el derrocamiento del 48 acusado de dividir las FF.AA. y de armar milicias populares. Después de 1958, gracias al apoyo de hombres claves del ejército se mantuvo en el Gobierno a pesar de las numerosas conspiraciones de civiles y militares contra el orden constitucional.

Todo partido que aspire a ser gobierno necesita la aceptación de las FF.AA. Así lo entendió COPEI y así lo entiende el MAS. La alternativa socialista no puede ser realmente presentada a la escogencia del país, si no es aceptada por las FF.AA. En esto el MAS parece no querer estar en desventaja frente a otros partidos.

INFLACION CON AMENAZAS

Mientras estas medias voces hacen de telón de fondo del silencio político, el Gobierno enfrenta las negociaciones con

las Compañías petroleras en una situación de notable debilidad. La estructura económica venezolana que recibió este Gobierno era la más propicia para que dejándolo a su inercia despilfarrara los recursos y acelerara la inflación. Con un aparato productivo poco dinámico, una desatada propensión al consumo, una alta disponibilidad de divisas y una absoluta propensión a que empresarios y empleados vivan del subsidio del Gobierno rico. La inflación ha alcanzado niveles nunca antes conocidos en el último medio siglo. El gasto ordinario ha aumentado insensatamente en cerca de 10.000 millones de bolívares, las importaciones insensatas se han desbocado. La burocracia se ha henchido para acoger en su vientre una creciente masa de mendigos. La inversión reproductiva se ha movido con lentitud mientras proliferan los fáciles negocios especulativos en el sector comercial. La orden presidencial de reducir el gasto ordinario no se acata porque el mismo no es reversible salvo que se produzca una catástrofe. Ante la crisis de desempleo y de inflación se recurre de nuevo a obras de infraestructura y reparto de burocracia que aumentan sí los recursos monetarios disponibles, pero no los bienes producidos, contribuyendo así a alimentar la inflación. La entrada de capital especulati-

vo al país acentúa este fenómeno contribuyente a llevar la liquidez monetaria a 34.000 millones de bolívares. Así no es fácil responder a las amenazas de Kissinger y a las presiones de las petroleras. Sabemos de fuente segura que las negociaciones con éstas encuentran dificultades. La principal debilidad del Gobierno está en que necesita más y más recursos para responder a la clientela política pegada a su ubre y los americanos amenazan con reducir las compras petroleras.

A todas estas ciertos sectores empresariales deben contemplar perplejos la genialidad frustrante de algunos de los conductores más próximos a la gestión económica del Gobierno salidos de sus filas. Pero no es esta la hora de la perplejidad, sino de acción inversora audaz y rápida. Tarea difícil para quienes enviados por las tradicionales muletas del Estado no aprendieron a caminar con paso firme y rápido.

Al enviar este escrito a la imprenta, 26 de septiembre, las múltiples reuniones de la dirección del partido AD y del Gobierno nos hacen esperar y desear cambios que permitan una visión más optimista de nuestro momento político.

NACIONALIZACION PETROLERA Y LIBERTAD DE INFORMACION

Por su gran interés documental, transcribimos a continuación algunos párrafos de la declaración conjunta emitida el 31 de julio de 1975 por la Asociación Venezolana de Periodistas, el Sindicato Nacional de Trabajadores de la Prensa y la AVP (sección distrital):

"En la pasada huelga decretada por Fetra-Zulia en protesta por la aprobación del Artículo 5 del proyecto de ley de nacionalización petrolera, los medios audiovisuales de comunicación social fueron conminados por medida gubernamental a no difundir informaciones referentes a dicho paro y varios locutores fueron obligados a firmar caución comprometiéndose a acatar el pedimento oficial."

"Tal actitud gubernamental tuvo su más concreta expresión en el despido del periodista Martín Pacheco como reportero del Canal 8 por haber difundido en Radio Capital, emisora en donde cumple labores profesionales, informaciones sobre la referida huelga."

"Con motivo del debate petrolero, de gran trascendencia para el país, la estación televisora del Estado, Canal 8, que en sus comienzos estuvo abierta a todas las corrientes que se expresan en la vida nacional, ha conducido sus programaciones sobre tal materia en clara posición de parcialidad a favor del criterio gubernamental, contenido en el mencionado proyecto de Ley."

"La discriminación en la distribución de las pautas publicitarias en diarios de Cumaná y emisoras de Lara y Zulia; el reciente despido de más de una docena de periodistas de la Administración Pública, causan honda preocupación en el gremio y deben ser analizados dentro de este cuadro descrito que lesiona una garantía constitucional."

En nuestra sección "Vida Nacional" del presente número de SIC (p. 374) se hace alusión general a los hechos a los que se refiere este comunicado. Añadimos aquí que este mismo reportero Martín Pacheco, en fecha 9 de julio, había entrevistado al Ministro de Minas e Hidrocarburos y al presidente de la Comisión de Minas e Hidrocarburos del Senado; al término de una reunión conjunta. Al parecer, "por orden superior", el canal del Estado sólo transmitió las declaraciones del Ministro.

Todavía más. El senador Orestes Di Giácomo, secretario de comunicaciones del MEP, solicitó un derecho de palabra en el Senado para el 14 de julio (la huelga fue el día 11) con el fin de tratar todo este abuso impuesto en los medios de comunicación. Le fue negado el derecho de palabra porque al fin y al cabo a la mayoría parlamentaria le gusta hacerse sentir aplanadoramente democrática.

LA HORA INTERNACIONAL

DEMETRIO BOERSNER

Durante los meses de julio, agosto y septiembre de 1975, ocurrieron sucesos significativos tanto en el hemisferio occidental como en las relaciones mundiales y en los continentes de Europa, Africa y Asia. En el ámbito americano, se produjo el levantamiento de las sanciones multilaterales al régimen cubano, así como algunos cambios políticos dentro de determinados países del continente. En escala mundial, hubo sucesos que permiten señalar un ligero mejoramiento de las relaciones entre el Este y el Oeste, mientras se tiende hacia una agravación de las relaciones Norte-Sur. En Europa, el proceso revolucionario portugués merece ser observado muy de cerca.

HACIA LA PAZ CON CUBA

Desde hace años era evidente para los elementos más perspicaces y modernos dentro del régimen político y económico norteamericano, la imposibilidad de acabar con la revolución cubana. Fundamentada en la energía y el talento de sus propios dirigentes y militantes, y protegida por la principal potencia socialista del mundo, la revolución cubana se ha venido consolidando cada vez más. Los cambios que podrían ocurrir en Cuba en el futuro, serán cambios que se realizan dentro del marco de la transformación socialista y del poder comunista, y de ningún modo virajes que anularían dichas transformaciones y dicho poder. A sabiendas de esa realidad y deseosos de recuperar el acceso al mercado cubano, los dirigentes más esclarecidos del "establishment" estadounidense, en coordinación con las fuerzas democráticas liberales de Latinoamérica, aceptaron el levantamiento de las sanciones obligatorias a Cuba bajo el manto del Tratado Interamericano de Asistencia Recíproca, y en ese sentido hicieron suyos los planteamientos hechos desde hace años por las corrientes nacionales y socialistas de América Latina. Modificado el TIAR y votado afirmativamente el derecho de cada país de reanudar sus relaciones normales con Cuba, esa república socialista se dispone a reingresar a la "familia" de los países americanos.

Conscientes están los dirigentes de la revolución cubana, de que la coexistencia pacífica con los países capitalistas americanos les ocasionará algunos problemas. La actual pureza ideológica y moral del proceso cubano podría verse afectada negativamente por el ingreso de mercancías

y turistas extranjeros. Algunos revolucionarios temen que la nueva situación de paz y normalidad podría significar el rompimiento de los compromisos de solidaridad entre Cuba y los movimientos de liberación latinoamericanos.

Con el fin de demostrar que este último temor no tiene base, el gobierno del doctor Fidel Castro decidió celebrar en La Habana, precisamente en estos días de distensión, una conferencia internacional en pro de la independencia de Puerto Rico. La mencionada conferencia contó con la participación de importantes delegaciones y personalidades de Latinoamérica y del tercer mundo.

PERU: SE FUE UN LIDER; CONTINUA UN PROCESO

La noticia de que el primer presidente del gobierno revolucionario peruano, general Juan Velasco Alvarado, había sido obligado por sus compañeros de armas a dimitir del cargo —mientras en Lima se efectuaba una conferencia de cancilleres de los países no alineados—, fue interpretada por los observadores internacionales de maneras diversas. Con base en los informes de que el nuevo presidente, general Francisco Morales Bermúdez, sería un hombre "moderado", las derechas económicas y políticas se sintieron esperanzadas. La salida de Velasco y de alguno de sus asesores "izquierdistas", ¿no significaría que el proceso revolucionario peruano perdería su ímpetu y que pronto realizará un viraje hacia una mayor aceptación del modelo capitalista y de las relaciones internacionales de carácter hegemónico?

Aún antes de que el propio Presidente Morales Bermúdez se encargara de desmentir tal versión en su discurso de clausura ante los no alineados ("la revolución que os despide es la misma que os dió la bienvenida"), elementos muy bien informados de mentalidad liberadora y socialista llegaron a la conclusión de que lo ocurrido en el Perú significa que el proceso revolucionario se profundizará, en lugar de lo contrario. El general Velasco padece quebrantos de salud que lo llevaron a la adopción de posiciones personalistas de hombre atormentado e irritable, tendiente a romper la unidad de quienes favorecían soluciones nacionalistas y de cambio social. Bajo una dirección nueva, intransigente ante opresores y oligarcas, pero más tolerante ante críticas constructivas, el pueblo peruano descubre nuevas

perspectivas de avance hacia su liberación en todos los planos.

DE ISABEL À LUDER

En la República Argentina, casi todos los ciudadanos respiraron aliviados cuando la Presidenta Isabel Perón aceptó —luego de múltiples presiones y discusiones— entregar el mando de la nación por un breve lapso al vicepresidente (presidente del senado), Doctor Italo Argentino Luder.

Desde la muerte del general Perón, líder nacional de aceptación mayoritaria, el movimiento justicialista y el frente que lo apoyaba habían venido sufriendo graves divisiones. La contradicción antagónica entre, por un lado, la oligarquía del dinero y las empresas transnacionales, u por el otro, las fuerzas populares encuadradas y en gran medida dirigidas por un poderoso y masivo movimiento sindical creado y consolidado bajo la jefatura del líder desaparecido, constituyó la base para un enfrentamiento violento entre activistas de derecha y de izquierda, además de los partidos políticos grandes y pequeños. La dictadura oligárquica y militar que la Argentina sufrió durante largos años, entre el derrocamiento de Perón y su retorno, además del desfase entre expectativas y realidades después de dicho retorno, exacerbó las diferencias entre los partidarios del conservatismo y los del cambio y los llevó en algunos casos hasta la violencia más extrema.

La viuda del líder, mujer carente de verdadero sentido político, e instrumento dócil en manos de personas inescrupulosas e irresponsables, tendió a abrir cada vez más las compuertas del enfrentamiento y del caos. Existía un "vacío de poder" que diversos grupos de presión trataban en primer término, porque el movimiento argentino es lo suficientemente poderoso como para constituir un factor disuasivo, y en segundo lugar, porque su propia experiencia de gobierno fue ingrata. Italo Luder, en cambio, es un dirigente peronista inteligente, sensato y hábil, representante de sectores medios dispuestos a luchar al lado de las masas trabajadoras contra la gran oligarquía nacional y extranjera, para promover una mayor independencia nacional y una distribución menos injusta de la riqueza. Las derechas veían en él un populista con quien se puede hablar y que no caerá en el extremis-

mo, y las izquierdas lo miraban como hombre sinceramente dispuesto a avanzar. De ahí que los Montoneros acordaron cesar su lucha armada y ofrecerle su apoyo crítico.

Sin embargo, en la República Argentina --país cuyo adelanto científico, cultural y tecnológico es superior a su madurez política-- podría ocurrir cualquier sorpresa, y resulta arriesgado hacer predicciones.

DECLARACION DE HELSINKI

El día 1ero. de agosto de 1975, los países europeos del Este y del Oeste firmaron, en la capital finlandesa, una declaración que ratificaba la paz y la coexistencia en el viejo mundo. Por la declaración adoptada en Helsinki se reconocen todas las fronteras existentes, se propicia el desarme y la progresiva desmilitarización de Europa, y se afirma que los sistemas sociales e ideológicos contrapuestos deben mantener una coexistencia pacífica y tolerancia mutua. Los pueblos del Este y del Oeste deberán disponer de una creciente libertad para conocerse mutuamente y para circular de una parte a otra. Asimismo, habrán de abrirse más los canales de la recíproca información.

Los sectores más conservadores del Occidente condenaron el acuerdo como una entrega, señalando que pone fin oficial a todas las esperanzas --ilusiones, diríamos nosotros-- de reconquista de Europa oriental por el sistema capitalista. El escritor, e ideólogo neo-zarista, Alejandro Soloyenitsin fue particularmente virulento en su rechazo a las conclusiones de Helsinki.

Por el otro lado, los sectores liberales y progresistas del Occidente, y sus equivalentes en el campo socialista, saludaron la declaración de Helsinki como paso positivo. Los unos y los otros están acordes en que un mundo pacífico ofrece mejores posibilidades para el ascenso de los valores humanistas en todo el globo terrestre, que un mundo bipolarizado y dividido por barreras de odio y de desconfianza. Tanto el fascismo como las deformaciones dogmáticas, neo-stalinistas, del campo dirigido por los comunistas florecen cuando se puede invocar el peligro de guerra mundial. En cambio, la distensión favorece el florecimiento del progresismo y de la incorformidad humanista en todas las sociedades. Igualmente, un mundo menos militarizado ofrece mejores posibilidades de lucha reivindicativa para los países subdesarrollados y dependientes, cuya población equivale a las dos terceras partes de los habitantes del globo.

ENFRENTAMIENTO NORTE-SUR

En los últimos tiempos, esos dos tercios de la humanidad que constituye al llamado tercer mundo han venido intensificando su lucha solidaria para arrancar concesiones a las grandes potencias industrializadas capitalistas, todavía reacias a dejar atrás sus acostumbradas actitudes neocolonialistas.

En primer lugar, los Estados Unidos y sus aliados de Europa occidental fracasaron de manera absoluta en su empeño de dividir al conjunto de los países subdesarrollados en un grupo de naciones "ricas" petroleras (la OPEP), y un "cuarto mundo" de países afectados por una pobreza extrema. Con una madurez y un sentido de solidaridad admirables --reconocido y destacado por una revista como Time-- las naciones en desarrollo, sea cual fuere su grado de relativo adelanto o de miseria, mantuvieron su unidad de cirte-



rio y de acción. Los más pobres saben que los miembros de la OPEP, al defender su control sobre el crudo y sobre sus precios, luchan objetivamente por la causa de todos los países exportadores de materias primas y productos básicos. Esa conciencia y esa unidad quedaron de manifiesto primero en la Asamblea General Extraordinaria de las Naciones Unidas sobre problemas del desarrollo. Ante la unidad tercermundista, Henry Kissinger --reaccionario en todo lo que se refiere a admitir reformas dentro del orden imperial estadounidense-- se vió obligado a prometer, a través del embajador Daniel Moynihan, una serie de concesiones: creación de fondos de compensación, preferencias no recíprocas, nuevos créditos, amplias negociaciones sobre términos de comercio. Lo único que los Estados Unidos insisten en rechazar --y es tal vez la más importante de las exigencias del tercer mundo-- es el principio de la fijación de precios de los productos básicos. Sin embargo, otros países industrializados, tales como Francia, admiten dicho principio, y no cabe duda de que el conjunto de los países subdesarrollados ha logrado importantes triunfos.

El otro evento internacional que demostró la unidad tercermundista fue la conferencia de países no alineados celebrada en Lima. Con gran unidad de criterio, los países participantes reiteraron las exigencias expresadas también ante las Naciones Unidas, y no dejaron dudas en cuanto a su disposición a luchar mediante presiones --y hasta por la violencia si no hubiera otra salida-- por el derrocamiento de la dictadura ejercida hasta hoy por unas pocas grandes potencias industriales y capitalistas sobre la mayoría de los pueblos del mundo.

PORTUGAL: LA REVOLUCION FRANQUEA PELIGROS

En el mes de agosto, el proceso revolucionario portugués corrió grave peligro. La exagerada ambición de mando del par-

tido comunista provocó y alentó fuertes reacciones de la derecha. En el norte del país, turbas tradicionalistas, incitadas por un clero católico de mentalidad preconciiliar, desencadenaron acciones violentas y mortíferas contra los comunistas y toda la izquierda. Si el partido socialista no hubiera demostrado una actitud consecuente-- izquierdista no obstante su conflicto con los comunistas--, y se hubiera unido a la campaña anticomunista de la derecha desbocada, sin duda el terreno habría estado abonado para el golpe de estado neofascista que muchos esperaban.

Pero las izquierdas mostraron en sentido de responsabilidad considerable. Los comunistas de Alvaro Cunhal hicieron su autocrítica y adoptaron una actitud menos soberbia. Los socialistas tendieron la mano --pese a todo-- al partido de la hoz y el martillo para entendimientos tácticos. Goncalves, inaceptable para casi todos excepto el PC, salió de la jefatura de gobierno y el Almirante Azevedo se encargó de la misma. Hubo un ligero viraje hacia la derecha, pero sin que el país se saliera de su rumbo fundamental hacia una democracia con grandes transformaciones de tipo socialista o semisocialista.

LA NACIONALIZACIÓN SUBE AL SENADO

Con la Cámara de Diputados declarada en receso bajo el pretexto de un arreglo de última hora sobre el artículo 5 del proyecto de Ley de Nacionalización petrolera comienza el mes de julio. Presiones insistentes y confidenciales de Fedecámaras sobre diversas personalidades del partido Copei prolongan el compás de espera. La proposición copeyana de fines de junio de aceptar los convenios de asociación con exclusión de la Faja del Orinoco y de las empresas mixtas en cualquier caso fue rechazada por AD en forma definitiva.

Diputados reanudó el debate en la tarde del día 3 de julio y en sesión conjunta el Congreso acordó prorrogar las sesiones hasta por treinta días.

En su discurso conmemorativo de la firma del Acta de la Independencia Nacional (5 de julio), el Presidente Pérez asumió una vez más la "plena responsabilidad al proponerle al Congreso esta posibilidad de los convenios de asociación". En su exposición, Carlos Andrés Pérez reveló algunas características de la futura empresa matriz, que se llamará "Petroleos de Venezuela" (PETROVEN).

En la noche del miércoles 9 de julio fue aprobado el artículo 5 con 104 votos de Acción Democrática más dos de la Cruzada Cívica Nacionalista. En su contra votaron todos los partidos de la oposición (94 votos).

Con votos de la mayoría de los miembros de su Comité Ejecutivo, la Federación de Trabajadores Zulianos (FETRAZULIA) convocó a un paro general de dos horas en la mañana del día 11 como señal pública de protesta contra el artículo 5 de la nacionalización petrolera. La central sindical CTV con los votos de AD, URD, FDP condenó la huelga en forma apasionada. El gobierno habló de fracaso y la oposición de triunfo. La realidad fue que el gobierno no escatimó recursos para impedir la manifestación. Fueron movilizados fuertes contingentes de la Policía, Guardia Nacional y Ejército. Emisoras de radio y de televisión, advertidas de antemano por el Ministro de Comunicaciones silenciaron la noticia.

La primera discusión del proyecto de Ley de nacionalización petrolera terminó el miércoles 16 de julio. Con el fin de hacerle algunas modificaciones sugeridas por el Gobierno principalmente en los ar-

tículos 6, 12 y 23 la Comisión de Minas e Hidrocarburos de Diputados revisó el proyecto antes de someterlo a segunda discusión. Incorporadas las modificaciones, en una sesión muy corta (28 de julio), la Cámara de Diputados aprobó en segunda discusión el proyecto de ley de nacionalización petrolera. Los partidos Copei, MEP, URD, PCV, Perezjimenistas, FDP y OPINA votaron contra los artículos 1, 5, 6, 12 y 23. Fue significativo el hecho de que los parlamentarios de Copei y del MAS retiraran sus derechos de palabra que en varios artículos habían solicitado. Se acordó una nueva prórroga por veinte días de las sesiones del Congreso. El proyecto de ley subió a la Cámara Alta para su discusión y consiguiente aprobación.

LOS DISCURSOS EN EL SENADO

Como lo último que se pierde es la esperanza, políticos y opinión pública se recuperaron en parte de la fatiga parlamentaria del mes de julio por las expectativas creadas ante los discursos de los ex-presidentes Rómulo Betancourt y Rafael Caldera en su carácter de senadores vitalicios.

Nos encontramos ya en el inicio del mes de agosto. El MAS en su esfuerzo político conciliatorio propuso una nueva redacción del artículo 5. La proposición socialista acepta la distinción entre contratos de asociación y empresas mixtas, y admite sólo los primeros, siempre y cuando ellos sean sometidos a discusión previa en el Congreso. Fija además una política de conservación respecto de la faja petrolífera del Orinoco. Sin embargo, por su indiscutible valor estratégico y con el fin de potenciar el poder de negociación de la nación, la Faja deberá ser evaluada en sus aspectos exploratorio y de factibilidad de explotación y refinación racionales.

La intervención del doctor Rafael Caldera fue la primera en el Senado (4 de agosto). Fue un largo discurso, de gran valor histórico sobre todo por la descripción de situaciones vividas como presidente de la República (1969-1974). La tesis desarrollada en la intervención del doctor Caldera tiene una fuerza lógica indiscutible: El país llega a la decisión de nacionalizar la industria petrolera a través de un doloroso proceso de concientización en razón de los abusos cometidos por las transnacionales al margen y en contra del interés de Venezuela. "Ahora bien --cuestiona el doctor Caldera-- con el

mejor deseo de servir al país, con el propósito de buscar caminos para el entendimiento: ¿Son éstos los socios que podemos tener? ¿Son éstos los que nos van a ayudar a hacer frente a las situaciones venideras planteadas por la crisis energética? ¿Qué garantías nos dan? ¿Cuándo han estado con nosotros? ¿Cuándo apoyaron el aumento de los precios del petróleo del cual se beneficiaron a manos llenas?"

Terminado el discurso del doctor Caldera, subió a la tribuna de oradores, el doctor Gonzalo Barrios, presidente del Congreso y de Acción Democrática con el fin de restar fuerza a la tesis planteada.

El doctor Gonzalo Barrios arguyó con sutileza que el Gobierno ha seguido la vía legislativa --criterio también de la Comisión Presidencial de Reversión-- con el fin "de presentar ante el mundo entero este proceso como un acto absolutamente equilibrado democráticamente, un acto de justicia nacional". . . "que nadie puede objetar, no solamente dentro de nuestras fronteras, sino fuera de ellas". . . "en los Estados internacionales que no tienen jurisdicción tan precisa, pero que también expresan sus desaprobaciones por vías a veces muy sensibles para los gobiernos que la desafían". En resumen, dentro del orden capitalista en el que se mueve Venezuela, "se justifican". . . "todas las precauciones que se han tomado".

Al siguiente día, el senador socialista Pompeyo Márquez, del MAS, estuvo de acuerdo "en que éste es un proceso nacionalizador de limitados alcances, que encaja dentro de un orden capitalista, que es promovido por un gobierno cuya misión es, según su propia confesión, consolidar el crecimiento capitalista del país. . .", pero aún dentro de este contexto "no son necesarias las empresas mixtas". . . "no era necesario ceder ante las presiones de Fedecámaras". "Cuando actúa Fedecámaras o cuando actúan voceros conocidos y ubicables de ese lado, no podemos hacernos los tontos, porque ello está perfectamente sincronizado con las amenazas de Kissinger o con las amenazas de Simon o las amenazas de Ford o con el tono altanero, agresivo y guerrerista que adquiere de pronto la diplomacia norteamericana cuando se refiere a los países productores de petróleo". Pompeyo Márquez denunció ciertas negociaciones sobre la Faja del Orinoco: "Desde ahora debemos colocar la cuestión de la Faja en el centro del debate, porque podemos ir a cerrar un período, el período de las concesiones, a

través de esta Ley, y abrir otro, otro capítulo de la historia petrolera que es la entrega de la Faja”.

La intervención del ex-presidente Rómulo Betancourt tuvo lugar el miércoles día 6. Fue un discurso extenso e histórico. Su tesis de fondo: los gobiernos democráticos no han sido entreguistas, aunque no siempre pudieron hacer lo que teóricamente hubieran deseado hacer, porque “estamos en un mundo interrelacionado; nadie puede aspirar a tomar decisiones exclusivamente nacionales; el nacionalismo no es incompatible con el internacionalismo”. . . “Así lo han entendido muy bien los Estados que han nacionalizado su petróleo”. . . “Puede presentarse la coyuntura en que sea favorable y necesario para los intereses del país un convenio de asociación. Que ese convenio vaya a significar una nueva etapa de entreguismo en el país, no lo concibo, porque tengo fe en Venezuela y tengo fe en los venezolanos, porque sé que aquí en Venezuela ya no habrá dictaduras y que sólo los dictadores son capaces, por venalidad o por otras causas, de irrespetar el interés nacional”.

Quizás Rómulo Betancourt trató de probar demasiado. Con su habitual gracejo y claridad, el senador Luis Beltrán Prieto, del MEP, contó ante la Cámara (8 de agosto) algunas de sus vivencias democráticas. Recordó que Pérez Alfonzo le dijo en 1963 cuando éste ocupaba el cargo de Ministro de Minas e Hidrocarburos: “Cuando soy atacado por todos los sectores oligárquicos, el partido no sale a defenderme”. Y elegido Presidente de la República, el doctor Leoni --cuenta L.B.P.-- le visitaron los jefes petroleros y su única preocupación era la del papel que jugaría Pérez Alfonzo en el gobierno. “Yo les respondí --habría dicho el doctor Leoni-- que Pérez Alfonzo no tendrá ninguna injerencia en mi gobierno”.

El día anterior, participó en el debate el senador Godofredo González (Copei). Resaltó que “el petróleo está dentro de la estrategia político-militar de las naciones, y Venezuela al nacionalizar su petróleo, no debe permitir que las empresas extranjeras intervengan como factores extraños en las decisiones del país”.

Por iniciativa del senador Andrés Sosa Pietri (MAS), el artículo 1 fue votado en primera discusión por párrafos separados. Este senador propuso una modificación del dicho artículo que se refiere al plazo de los 120 días hasta la extinción de las concesiones. De esta forma todos los partidos políticos pudieron votar afirmativa y formalmente la tesis de la nacionalización petrolera. Esta votación unánime fortalece la posición del Estado frente a las compañías transnacionales.

También por proposición del MAS, el artículo 5 fue votado por párrafos sepa-

rados. Hubo unanimidad en la votación del primer párrafo. El segundo, referente a los contratos de asociación fue aprobado con los votos de Acción Democrática más el de la Cruzada Cívica Nacionalista. Terminó la primera discusión del proyecto de Ley en el Senado el día 14 de agosto. Se pasó el proyecto a la Comisión de Minas para darle una última revisión.

En la mañana del 18 de agosto el Senado aprobó en segunda discusión la Ley de nacionalización petrolera. Antes de la votación, el doctor Gonzalo Barrios hizo un llamado “a fin de superar las escaramuzas, porque en definitiva ellas tienden a debilitar la posición de Venezuela en esta empresa que es muy importante y riesgosa”.

Los más polémicos artículos que contiene el proyecto, que son el primero y el quinto, fueron sometidos de nuevo a votación por separado y por párrafos. Copei salvó su voto en el segundo párrafo del artículo 1 que fija la fecha tope de vencimiento de todas las concesiones, en la segunda parte del artículo 5 y en el artículo 23 que se refiere a las prestaciones sociales. Por su parte el MEP salvó su voto en los artículos 1 (segundo párrafo), 5 (segunda parte), 6, 9, 12 y 15. El MAS al igual que URD salvaron su voto únicamente en la segunda parte del artículo 5. Esta segunda parte fue aprobada por el voto mayoritario de AD más un voto de CCN.

El proyecto de Ley pasó de inmediato a Diputados, para que esta Cámara apruebe las modificaciones que le fueron hechas en el Senado, y se refieren a los artículos 1, 7, 15 y 27. En el artículo 1 se cambiaron los 120 días por el plazo hasta el 31 de diciembre; en el 7, hay una exoneración de impuestos municipales y estatales a las empresas petroleras nacionalizadas; en el 15 se suprimió un numeral, que dió pie al nuevo artículo 27, que declara no deducibles de impuesto sobre la renta el valor neto de los derechos sobre los bienes que pasen a la Nación y el costo no amortizado de las concesiones.

A las 9,35 de la noche del jueves 21 de agosto fue sancionada por Diputados la Ley de nacionalización petrolera. La mayoría de los parlamentarios se pusieron de pie y aplaudieron; los del MEP, MAS, PCV y MIR no aplaudieron.

En el salón Elíptico del Palacio Legislativo decorado con el óleo de Tito Salas que hace presente la Batalla de Carabobo y ante el Arca abierta que guarda el libro de Actas del Congreso de 1811, el Presidente de la República, señor Carlos Andrés Pérez firmó el Ejecútese de la Ley que reserva al Estado la Industria y el Comercio de los Hidrocarburos. Eran las cinco de la tarde del viernes 29 de agosto. A continuación refrendaron la Ley todos los Ministros del Gobierno. Exactamente

45 minutos duró el discurso del Presidente. Fue un discurso patriótico y pacífico, de consenso nacional. Terminado el acto en el Congreso, el Presidente caminó hasta el Panteón Nacional rodeado de varios de sus Ministros, los más ágiles, y ante el sarcófago del Libertador Simón Bolívar colocó la ofrenda floral. Un coro de más de cien voces interpretó el “Gloria al Bravo Pueblo”.

Sin esperar al día siguiente fue promulgada la Ley en la Gaceta Oficial, número extraordinario 1.769 (29-VIII-75).

PETROVEN

Con fecha 30 de agosto la Presidencia de la República crea la Empresa Petróleos de Venezuela y designa su Directorio (Decretos números 1.123 y 1.124). Petrovén es una sociedad anónima cuyo capital social está representado por 100 acciones intransferibles a nombre de la República de Venezuela. El monto de este capital será de 2.500 millones de bolívares. Cuenta ya con un crédito adicional aprobado de 1.000 millones de bolívares (40% del capital) y una asignación en el proyecto de presupuesto nacional para 1976 de los 1.500 millones restantes. Al vencimiento de las concesiones (31 dic. 1975) recibirá las acciones correspondientes a las diferentes empresas operadoras que sustituirán a las concesionarias.

La Directiva de Petrovén estará presidida por el General Rafael Alfonzo Ravard y el doctor Julio César Arreaza como vice-presidente de la empresa. Como directores a tiempo completo fueron nombrados los doctores José Domingo Casanova y Edgar Leal. Los otros cinco directores son: Dr. Julio Sosa Rodríguez, Dr. Carlos Guillermo Rangel, Dr. Alirio Parra, Dr. Benito Raúl Lozada y Sr. Manuel Peñalver (representante de la CTV). Como directores suplentes fueron designados los doctores José Martorano Battisti, Luis Plaz Bruzual, Gustavo Coronel y el Sr. Raúl Henríquez Estrella, éste último por parte de la CTV.

Ante la opinión pública no se han escuchado elogios a la directiva de Petrovén. En ambientes más confidenciales se hicieron reservas y críticas. Por las declaraciones del doctor Julio César Arreaza (vice-presidente de Petrovén) al diario “El Nacional” (9 sept. 1975) el espíritu que les anima es el de constituirse en ejemplo de trabajo serio y de administración sana y eficiente. “Por eso requerimos un voto de confianza, condicionado claro está a un tiempo determinado. Porque realmente necesitamos ese apoyo y ese voto de confianza para que sea positiva la obra que vamos a realizar”.

XX CONVENCION NACIONAL DE AD

Reunida en Caracas del 17 al 20 de julio, la XX Convención Nacional, cum-

ple con su finalidad principal al elegir como Secretario General al Sr. Luis Piñerúa Ordaz. De los 743 delegados, 485 votos fueron para Luis Piñerúa, frente a los 250 que obtuvo el Dr. Carlos Canache Mata. El Dr. Gonzalo Barrios fue reelegido como Presidente del partido con 737 votos y sin otros contendores.

Aparte de las tensiones normales en toda Convención -de las que la prensa ha hecho abundante reseña- sobresalió la intervención del ex-presidente Rómulo Betancourt y su plena reincorporación a las actividades del partido. Si, como dijo Jaime Lusinchi, Rómulo no participa "sino en épocas de crisis" (El Nac. 11.7.75), es evidente que el ex-presidente ventea la crisis y por eso apela a la unidad del partido, clama contra la corrupción, exige austeridad y se pone al servicio del partido "como un soldado más". Igualmente manifiesta cierta alarma frente al MAS.

A nuestro criterio se equivocan quienes del holgado triunfo de Piñerúa Ordaz deducen su segura candidatura presidencial.

PRIMERAS JORNADAS NACIONALES DE ANALISIS DEL SISTEMA EDUCATIVO

En la última semana del mes de julio, aprovechando el receso de las labores escolares y antes de la dispersión que produce el descanso vacacional de maestros y profesores, tuvo lugar en Caracas un acontecimiento único en su género: las Jornadas de Análisis del Sistema Educativo.

La iniciativa no venía del Ministro de Educación ni de ninguna otra entidad de carácter oficial u oficioso. Había surgido de un pequeño grupo de educadores pertenecientes al Movimiento Simón Rodríguez. Su intención desde el comienzo fue doble y manifiesta: invitar a todos los sectores preocupados por el presente y el futuro de nuestra educación e insistir no tanto en el análisis de la situación como en la formulación de alternativas.

Más de mil delegados con la presentación de más cien ponencias se hicieron presentes en el Parque Central durante seis días consecutivos.

No se pretendía excluir a nadie ni por su credo ideológico ni por su filiación política. Se intentaba poner sobre el tapete los más agudos problemas de la situación educativa desde el pre-escolar a la Universidad, sin excluir las más diversas formas de educación extraescolar. Se conformaron las mesas de trabajo siguientes: Educación Media, Básica y Pre-escolar; Educación Superior y Post-Grado; Nuevas Experiencias Pedagógicas en Venezuela y otros países de América Latina; Educación Permanente; Sistema Nacional de Educación, y Temas libres.

Entre otras ponencias destacaron la del "Marco Teórico metodológico para el Análisis del Sistema Educativo Venezolano", cuyo expositor fue el Dr. J.F. Reyes Baena, y la de la "Educación Básica en Venezuela", preparada por los profesores Leonardo Carvajal, Cruz Marciano, Miriam Naranjo, Alejandro de Bastidas, José Díaz, Elisa Petit, Lenín Romero, Yolanda Bastidas y Marisol Rodríguez.

El Dr. Reyes Baena planteó que la Educación Venezolana ha sido víctima de los más encontrados criterios filosóficos, donde las diferentes presiones externas y los distintos grupos de poder en lo interno, han logrado siempre una ajustada confabulación para adecuarla a sus propios intereses.

Hizo hincapié en que "nuestra educación reclama una motivación distinta; una motivación que la define como un instrumento de liberación nacional". Según el mismo la necesidad de una educación que sirva para la salida del desarrollo dependiente hacia el desarrollo independiente.

A su vez los redactores de la ponencia sobre "Educación Básica" denunciaron que 1.789.000 alumnos se quedaron al margen del sistema educativo durante el período 1973-1974, cifra que representa el 42,2% del total de la población escolar entre los 4 y 16 años. Consideraron que la "Democratización, la capacitación práctico-profesional y la Conciencia de lo Nacional" constituyen los tres retos de la Educación Básica. Reconociendo que en la actualidad el porcentaje de inversión educativa se acerca al 25% del Presupuesto Nacional, mientras que el promedio mundial alcanza solamente el 16%, sugirieron su potenciación: 1) En la tributación de la riqueza, 2) En la Educación Productiva, 3) En el incremento del Doble Turno, 4) En el uso de los Medios de Comunicación Masivos y 5) En la utilización de la Capacidad Ociosa de la Educación Privada.

También fue significativa la presencia de representantes indígenas. Los profesores guajiros Rafael Villalobos y Arcadio Montiel denunciaron la total desatención de la Guajira en materia educativa, debido al traslado mecánico de la enseñanza urbana al medio indígena, sin entrar en consideraciones acerca de la realidad cultural de ese grupo étnico.

En la sesión de clausura, el Vicerrector Académico de la UCV, Antonio Muskus, quien presidió la jornada, señaló que ésta es la primera etapa cumplida del programa. A juicio de los organizadores, las Jornadas deberán continuar a nivel regional y dar paso a la organización de un Congreso de Educación que está previsto para Febrero de 1976. Todo ello necesario y urgente en el momento que vive el

país: las ambigüedades de un Proyecto de Ley que reposa en el Congreso, la indefinición de la "revolución educativa", los dramáticos problemas del cupo escolar, la caducidad de nuestros métodos y la imprecisión de objetivos de la educación venezolana.

Las Jornadas han correspondido a lo que es el país en materia educativa. Las ponencias presentadas, por lo general, no presentan una proposición sistemática y orgánica. Pero en ellas se adivinan rasgos comunes que pueden servir de base a la educación del futuro: la necesidad de incorporar el trabajo productivo a la escuela, la revisión total de programas y contenidos, la necesidad de una independencia cultural y los muchos riesgos de la tecnología educativa.

Una incógnita fundamental se presentó con frecuencia en las Jornadas: ¿están los oídos del Ministro de Educación atentos a las inquietudes de los docentes venezolanos? ¿Cómo constituir grupos de educadores que puedan hacerse sentir en las esferas de la decisión política? ¿Seguirá la educación siendo víctima de las decisiones del gobierno de turno o podrá constituirse en un problema de emergencia nacional?

ASAMBLEA EPISCOPAL

Entre los días 7 y 12 de julio se reunió en su segunda asamblea anual,

Uno de los puntos más importantes se centró en la situación de los colegios católicos. El Hermano José García, provincial de las Escuelas Cristianas, en su calidad de Presidente del Secretariado Conjunto de Religiosos y Religiosas hizo una objetiva exposición sobre las causas internas y externas de las graves dificultades por las que atraviesa la Educación Católica en el país. Como resultado de la reflexión sobre el tema se decidió:

- a) Crear un organismo de la Iglesia, compuesto por dos miembros del Episcopado y representantes de los principales organismos educacionales del país. Este organismo deberá ocuparse de los problemas concernientes a los colegios privados.
- b) Escribir una carta al Presidente de la República, manifestando la preocupación del Episcopado por la grave crisis en la que se encuentran actualmente los colegios católicos.

En esta conferencia se trataron varios otros temas relacionados con el Derecho Canónico, diaconado permanente, evaluación de la celebración del Año de la Familia, etc.

Durante la Asamblea se conmemoró los 50 años de la Restauración de las Misiones en Venezuela.

Una comisión de la Iglesia Alemana, presidida por el Secretario General de la Conferencia Episcopal Alemana, visitó al episcopado congregado.

CRISTIANOS PERSEGUIDOS EN NUESTRA AMERICA

ESTRICTAMENTE PERSONAL. Dijeron que era propaganda subversiva y en base a eso fue que me capturaron.

Algo curioso que yo noté en los guardias fue cierta vacilación antes de dar la orden de captura. Después de media hora de revisión y de preguntas uno de los guardias dijo: "Voy a ver qué dice éste", y se fue donde el propietario del vehículo y de allí regresó dando inmediatamente la orden de captura y de traslado al puesto de guardia de Tecoluca, donde se nos ordenó estarnos en el patio por espacio de 3 horas y media mientras los guardias prepararon su informe y el paquete con la "supuesta propaganda subversiva".

A la 1.40 de la madrugada del jueves 8 de mayo fuimos trasladados a la Jefatura Departamental de la Guardia de San Vicente. Allí estuvimos desde las 2 hasta las 7.30 de la mañana sentados en unos bancos en el corredor. A esa hora fuimos trasladados al Cuartel General de la Guardia de San Salvador. A mí se me exigió manejar a mi propio vehículo desde Tecoluca hasta S. Salvador; por eso no se me esposó ni se me amarró como a mis acompañantes que sí fueron amarrados de los dedos pulgares como si fueran delincuentes comunes.

En el Cuartel General de la Guardia de San Salvador, luego que llegamos, fue abierto en mi presencia el paquete con la "supuesta propaganda subversiva". Resultado: A MIS FOLLETOS DE USO PERSONAL YA MENCIONADOS HABIAN AGREGADO EJEMPLARES DE OTRO FOLLETO LLAMADO "EL REBELDE", seguramente en el puesto de la Guardia de Tecoluca.

En el mismo momento unos agentes sin uniformes nos esposaron, nos encapucharon y nos torturaron por espacio de media hora con golpes en el estomago, en el pecho, en la espalda y en los pies. También nos dirigían palabras soeces sobre todo a mí POR SER SACERDOTE. También uno de ellos después de golpearme dijo en son de mofa: "ESTOY EXCOMULGADO". Además nos hicieron subir y bajar gradas siempre con la capucha puesta.

Más o menos a las 9.15 de la mañana del jueves 8 fuimos conducidos donde el subdirector General de la Guardia, un coronel dizque de apellido Flores. Nos recibió con una amabilidad sorprendente. A mí me amonestó a no andar distribuyendo EL REBELDE, a lo que yo contesté que en ningún momento había andado haciendo eso y que si esa clase de folletos se encontraba junto con los míos era seguramente porque lo habían agregado en el puesto de Guardia de Tecoluca. Por úl-

timo exhortándome a cambiar el estilo de predicación y a imitar los ejemplos del Capellán de la Guardia Nacional, me dejó libre más o menos a las 10 de la mañana junto con mis tres acompañantes, el mismo jueves 8". Con todo respeto. f.P. Rafael Barahona, Párroco de Tecoluca. (Hay un sello de la Parroquia de Tecoluca).

Leído lo anterior, preguntamos, pidiendo a Uds., Honorables Autoridades, una respuesta:

1. El libre ejercicio de la religión católica, garantizada por nuestra Constitución todavía tiene fuerza de ley o ha sido abolida?

2. La Guardia Nacional es Cuerpo de Seguridad o de persecución de los ciudadanos? Pues en realidad: captura, atropella, violando impunemente preceptos Constitucionales, que Vosotros, Supremas Autoridades, habéis jurado ante el Altar de la Patria, cumplir y hacer cumplir;

3. La Constitución de El Salvador tiene doble interpretación, una para las Autoridades y otra para el Pueblo;

Desearíamos, si no os fuera molesto, Honorables Autoridades, una respuesta para no enseñarles a nuestros alumnos conceptos equivocados.

Honorables Supremas Autoridades, como ciudadano y Obispo de los Departamentos de San Vicente, La Paz y Cabañas, a nombre de su Clero y Pueblo, venimos y repetimos, con los derechos que nos asisten, a denunciar flagrantes violaciones a la Constitución Política por parte de los Cuerpos de Seguridad; y a pedir el HABEAS CORPUS para el clero y católicos de la Diócesis de San Vicente.

El día de los hechos, presentamos a la Honorable Cámara de Segunda Instancia, de la Segunda Sección del Centro, con sede en San Vicente, solicitud de HABEAS CORPUS para el P. Barahona, ¡Y qué pena! : el Jefe del Destacamento, después de haber hecho todo lo que pudo para evadir el interrogatorio del Juez Ejecutor, contestó ignorar todo lo que corría a voces en Tecoluca y San Vicente, con signos de desaprobación y de justa indignación.

Crean Uds. Supremas Autoridades, que el pueblo acepte que el Jefe inmediato del Puesto de Guardia de S. Vicente ignorara que el P. Rafael Barahona estuvo allí preso en su cuartel y que nadie lo haya remitido a la capital?

Nuestro pueblo noble, recto y valiente, juzgará esto como

una burla al poder Judicial y la amarga experiencia de hoy le hará abrir los ojos ante futuros acontecimientos.

Como consecuencia de este atropello perpetrado en la persona del Párroco de Tecoluca, P. Rafael Barahona, ciñendonos al Código del Derecho Canónico, declaramos públicamente lo siguiente:

DECRETO DE EXCOMUNION

Nos, Pedro Arnoldo Aparicio y Quintanilla, por la Gracia de Dios y Benignidad de la Sede Apostólica, Obispo de S. Vicente, a tenor del Canon 2343 No. 4, venimos a declarar que han incurrido en EXCOMUNION RESERVADA A NOS los auto-

res materiales e intelectuales que capturaron, atropellaron y torturaron al Párroco de Tecoluca, la noche del 7 del corriente y ocho por la mañana. Por consiguiente el verdugo que clamaba la Excomunión, la encuentra ya.

Dado en nuestra Residencia Episcopal de S. Vicente el día veinticuatro de mayo del año del Señor de mil novecientos setenta y cinco, fiesta de la Santísima Virgen María Auxiliadora, Patrona de la Diócesis.

+Pedro Arnoldo
OBISPO DE SAN VICENTE

HONDURAS



Nota de la redacción:

En Honduras la presión de los terratenientes llevó, a elementos militares a la tortura y asesinatos de varias personas entre ellas campesinos y sacerdotes. Las noticias de prensa incluso informaron que los terratenientes habían puesto precio a la cabeza del Obispo.

A continuación reproducimos el relato de Inter Press Service.

La crisis más grave de los últimos tiempos está teniendo lugar en la República de Honduras, como consecuencia de sangrientos sucesos y enfrentamientos entre movimientos campesinos y las fuerzas militares, que arrojaron como víctimas una decena de muertos, incluyendo a dos sacerdotes católicos. Esto ha provocado una enérgica reacción de toda la ciudadanía y en particular de la Iglesia Católica, que ha exigido al gobierno del Cnel. Juan Alberto Melgar una rápida y exhaustiva investigación en torno al caso.

Una comisión investigadora militar encontró los cadáveres enterrados de dos sacerdotes extranjeros, que habían desaparecido junto con otras personas, el 25 de junio en el Departamento de Olancho. El gobierno anunció que "tiene sólidos y racionales indicios" de que dichos sacerdotes y el numeroso grupo de personas, habían sido asesinados. Las víctimas ya reconocidas son el sacerdote Jerome Cypher (Padre Casimiro), norteamericano, el padre Iván Betancourt, colombiano y la Srta. María Elena Bolívar, también colombiana.

Un informe especial de Inter Press Service expresa que "los sangrientos sucesos del 25 de junio en Juticalpa, departamento de Olancho, han tenido graves derivaciones hasta el punto de amenazar derivarse hacia una especie de guerra civil. Una declaración oficial atribuye la "intranquilidad" en Olancho a "una degeneración del operativo montado en varios sectores del país por la Unión Nacional de Campesinos (UNC) con el objeto de forzar el proceso de aplicación de la Ley de Reforma Agraria y se agudizó por el choque violento de intereses de la UNC con los de la Asociación de ganaderos y agricultores de Olancho, AGAO".

El proceso se inició el 2 de junio con la ocupación de algunos latifundios y el apresamiento de 136 dirigentes

MARCHA DE HAMBRE SE CONVIERTE EN MASACRE

campesinos, quienes reclamaban la celebración del proceso de reforma agraria y distribución de tierras. Luego del violento enfrentamiento campesino-militar el 25 de junio, se impuso el Estado de Sitio, que sin embargo no mejoró el clima de violencia. Entre los dirigentes detenidos figuraron los padres Betancourt y Casimiro, quienes fueron sometidos a vejaciones y malos tratos y posteriormente fueron asesinados, y enterrados.

Una comisión militar nombrada para esclarecer los hechos identificó como autores del horrendo crimen a los oficiales Mayor José Enrique Chinchilla, Teniente Benjamín Plata Valladares y el Sargento David Artica Tablada, además de los ganaderos y latifundistas Manuel Zelaya y Carlos Bahr, responsables intelectuales y directores del asesinato. Todos ellos se encuentran reclusos en unidades militares de Tegucigalpa.

Se dice que los tres militares serán degradados públicamente y que se les aplicará severos castigos de acuerdo al código militar y a las leyes penales comunes. Igual suerte correrán los empresarios latifundistas.

El gobierno hondureño ha manifestado en comunicados oficiales que este hecho jamás fue contemplado en el operativo militar para disolver la "marcha campesina del hambre" del 25 de junio último y se disculpó señalando que esa acción fue efectuada en forma irregular e inconsulta por el Mayor José Enrique Chinchilla, Jefe del Destacamento Militar de Olancho.

La Iglesia católica hondureña, por su parte, excomulgó inmediatamente a los responsables de la masacre; el 19 de julio, día en que se supo del descubrimiento de los cadáveres de las siete personas decretó duelo general "por los caí-

dos" y al siguiente día efectuó los solemnes y simbólicos funerales entre toques de campanas de todos los templos católicos del país.

La Iglesia lamentó "la situación de violencia e injusticia que produjo la tragedia" y señaló que de acuerdo al Código Canónico, quienes incurren en actos violentos contra sacerdotes, queden excomulgados ipso facto".

Asimismo, el arzobispo de Tegucigalpa, Héctor Enrique Santos, elevó una enérgica protesta ante el gobierno del Cnel. Juan Alberto Melgar Castro y extremó su esperanza porque "una vez dado a conocer el informe prometido por la comisión de alto nivel militar que investiga los hechos, se deslije responsabilidades y se aplique la justicia".

Desde el día en que fueron capturados los sacerdotes Iván Betancourt, y Jerome Cypher, la Iglesia y las organizaciones religiosas del país ya temían la muerte de ellos. Esa suposición fue reforzada por una versión oficial que decía que el padre Casimiro y sus acompañantes fueron llevados del presidio a la jefatura de la Zona Militar para ser interrogados y que en el trayecto se fugaron, uniéndose a las guerrillas que operan en el Patuca.

Esta manida versión fue replicada por la Iglesia en sucesivos comunicados, señalando que: "Tenemos elementos de juicio suficientes para afirmar que las guerrillas que oficialmente se dice operan en el Patuca no existen, sino que

han sido ideadas por sectores interesados para hacer aparecer que los supuestos fugitivos murieron en acciones guerrilleras.

Y enfatizó en que: "Nos da la impresión que todo este movimiento de represión que se ha desatado en nuestro país va encaminado a limitar la labor de la Iglesia, pretendiendo que no cesarán en su persecución hasta ver reducida la actividad de los sacerdotes al ámbito de la Iglesia". Pero toda la grey católica sabe que la misión de la Iglesia es predicar el Evangelio que exige la denuncia de las injusticias y promover la justicia a fin de que todos tengan una existencia acorde con la condición humana".

Durante los sucesos de Juticalpa resultaron también muertos a balazos cinco campesinos, de quienes oficialmente se dijo que se habían enfrentado al ejército. Ese día fueron apresados también la religiosa María García, los seglares Adilia de Luna y Catalina Byne, y los sacerdotes Bernardo Boulang, Esteban Gross y Alberto Lequistte, así como dos seminaristas.

Todos ellos fueron puestos en libertad con la condición de que no regresaran a Olancho, según otro comunicado del arzobispo de Tegucigalpa en que, además, decía que se siente "profundamente conmovido y preocupado porque hermanos nuestros sufren, mueren y son encarcelados, así como por las implicaciones y acusaciones que se hacen contra sacerdotes y otros miembros comprometidos en la labor apostólica."

CHILE



A las 10,30 aproximadamente entraron los Sacerdotes Alvaro González y Mariano Puga para concelebrar misa. El Padre González presentó al Padre Puga como sacerdote invitado por él. Indicó que el P. Puga venía a dar testimonio de su vida sacerdotal en la población "Villa Francia" y que quedaría a cargo de la predicación por ser el día del Sacerdote".

El Padre González inició la celebración con el Introito y pidió un momento de oración.

El Padre Puga inició su plática con varias acotaciones i

El Padre Puga inició su plática con varias acotaciones importantes: Que iba a dar testimonio de su experiencia sacerdotal y que él enfatizaba que la suya no era la única forma de vida sacerdotal, y que tal vez la podría exagerar sin proponérselo porque amaba su forma de vida.

MISA Y DETENCION DEL PADRE PUGA

Dijo también, que cualquier persona que quisiera dialogar con él, en especial los que no estuvieran de acuerdo con lo que iba a decir, lo podrían hacer fuera del templo después de la misa y pidió que le dieran sus impresiones después de su exposición; agregó que lamentaba que no se pudiera dialogar en el mismo templo.

Que hacía dos años que no venía a una parroquia del "barrio alto" porque no disponía de tiempo y que había visto entrar un perro lo que lo había hecho sentirse como en su casa.

Que él no era el tipo de sacerdote al que estábamos acostumbrados (en ese momento abandonó el templo el Señor Sergio Guzmán R., presidente de la Junta de Vecinos 5C) sino era sacerdote obrero, como hay muchos, y que no creía tanto en el efecto de las prédicas abstractas sino en, más bien, el testimonio de vida y que por eso él relataría hechos para mostrar cómo Cristo entra en el mundo de los pobres. A modo de ejemplo inició el relato de la fiesta de matrimonio de su amigo, el "maestro" Pedro, pioneta, igual como en las bodas de Caná. Pedro hacía dos años que estaba casado civilmente y le pidió que los casara para que así Jesús entrara en su casa. Como tomaban (bebían) mucho mientras conversaban, se les acabó el vino, igual que en Caná. Y entonces empezó la celebración. También le preguntaban por qué era pioneta. Aclaró que él nunca contestaba una pregunta sino que la devolvía para que fuese contestada por el mismo que le interrogaba. Así lo hizo en esta oportunidad siendo la respuesta del que lo había interrogado: "Yo creo que es por la justicia" le preguntó el Padre Mariano "¿crees tú que Cristo tiene algo que ver con la justicia?" En este momento el Padre nos hizo una reflexión sobre cuánto gana un pioneta: E106.000.- incluyendo los E20.000 que tampoco son completos. Que las luchas por conseguir cosas como los E20.000.- y por conservar los derechos adquiridos de los obreros como son: zapatos, mezclilla y asignación familiar, era la lucha que se estaba dando por los obreros y por la justicia que es Cristo.

Contó que cuando él buscaba trabajo, le dijeron que sólo había trabajo como pioneta, creyendo que no iría a aceptar. "Conforme, entro como pioneta". Y dijo que a los 42 años había tenido que aprender a palear un camión y que no era nada fácil. Los que trabajaban con él en el camión creían que iría pronto a pasar a ser administrativo y luego patrón. Como llevaba dos años de pioneta se daban cuenta que no sería así. Relató que era frecuente que el dueño del camión en el que trabajaban los invitaba a tomar media mañana. Mientras sus compañeros de trabajo bebían hasta 12 botellas, él llegaba hasta seis.

Contó que un niño, refiriéndose a él, le dijo a otro niño: "ese es el maestro que da la comunión" y que en ese momento había pensado que así podría haber sido la Iglesia que quería Jesús.

Para que comprendiéramos lo que es la amistad en las poblaciones, contó que un día le habían dicho: "Apúrate Mariano, anda a ver a la Quena que le está cascando su cuñado". Explicó que la Quena era la esposa de uno de tres desaparecidos en la población. Hizo en ese momento una reflexión sobre el lenguaje: Por respeto a las señoras de edad, presentes, no podía hablar como lo hacían en la población. Dijo que la manera de hablar de los pobladores con respecto a nuestro modo de hacerlo era tan distinta como el inglés del castellano. Se había ido caminando para ver a la Quena y se le habían juntado dos niños que tenían una manzana y que se la habían ofrecido. Les preguntó "¿esa manzana se la compraron o se la regalaron?" Le respondieron "nos costó dos gambas", insistiendo en que se quedara con ella; se dió cuenta que debía aceptarla para no herirlos. Entró a la casa de la Quena y, a través de la ventana pudo ver a los dos niños que se quedaban esperándolo. Cuando salió los niños se le acercaron codeándose y diciéndose "dile tú", "no: dile tú". El les dijo: "Bueno, digan qué me quieren decir?" "Que nos dé dos gambas para comprar una manzana". La gente en la iglesia celebró riéndose esta anécdota.

Describió luego cómo eran las reuniones litúrgicas en su comunidad, las que se hacían relatando cada hermano sus experiencias de ese día. En una reunión, correspondiente al Domingo de Ramos habían hablado sobre que ahora no se podían agitar las palmas. Acotó que él no dirigía esas reuniones, sino que era un miembro más de la comunidad. En esa ocasión les había ido preguntando a cada uno qué sentido tenía el agitar los ramitos. Uno de los presentes había expresado: "el sentido de agitar el ramito para mí es que ahora tenemos que organizar un fondo de alimentos para las familias de cesantes, o sin trabajo, o presos, o desaparecidos". Otro explicó que para él el sentido era el de luchar por mejorar las condiciones económicas de los pobladores. Una viejita que estaba presente a medida que hablaba iba ocultando su ramito con la mano. El Padre Puga le había pedido a alguien que le preguntara a la viejita por qué ocultaba su ramo. Ella quería que se lo bendijeran para quemarlo y con el humo espantar los malos espíritus y "el mal de ojo". Nadie se rió ni se burló de ella. Se la restó de tal manera que hoy día sigue asistiendo a las liturgias.

El Padre Mariano contó que el Hermano Roger Schutz del Monasterio ecuménico de Taizé los visitó y se alojó en la casa de una persona muy pobre donde no pudo dormir por el ruido de los vecinos, de los niños y por la vivencia maravillosa de la vida en Cristo. Que esta experiencia le había cuestionado su búsqueda de Dios en la vida monacal y que hablaría muy favorablemente de esa comunidad de "Villa Francia" al Papa. Esto dejó muy felices a los pobladores porque se sintieron tomados en cuenta y dignificados.

El Padre Puga contó cómo pasaban un fondo por la población y cómo las gentes iban echando alimentos en él. Lo comparó con el paseo en andas de la Virgen, que se hacía antiguamente.

Otro rasgo de solidaridad fue el juntarle E23.000 para movilización ya que él era el representante sindical de los pionetas. Aquí recalco que ahora no existían más que sindicatos "entre varios paréntesis". Fue en este momento de la prédica cuando se empezó a percibir comentarios, susurros y murmu-

llos de desaprobación. El Padre Puga continuó relatando que en su población se da de comer a muchos niños cuyos padres o son muy pobres, o están sin trabajo, o los han abandonado, o están presos, arrancados o desaparecidos. "Porque en mi población hay tres señoras cuyos maridos están desaparecidos hace nueve meses y no se sabe dónde se encuentran, a pesar de que toda la población vimos cuando los llevaban detenidos."



Luego continuó hablando de cómo el amor de Cristo podía verse en su comunidad y que sus hermanos se expresaban con igual libertad antes y después del golpe militar. Mientras estaban en la liturgia el día después del golpe sus hermanos contaban de gentes a quienes les habían tomado presos a amigos e incluso contaban de uno que había sido fusilado y de un joven que había sido comprometido por los padres del finado para vengarlo. Este mismo joven le había dicho en esa oportunidad, "No me salgas con lo de siempre, que hay que poner la otra mejilla cuando te abofetean". "que hasta cuándo a los pobres les tocaba poner la otra mejilla." Entonces el padre Mariano había comenzado a pedir distintas opiniones en su comunidad. No puntualizó ninguna opinión pero explico que al final de la liturgia les había dicho: "Veamos lo que Cristo nos dice en esta ocasión". Y abrió la Biblia y leyó el mismo Evangelio que el muchacho rechazaba al llegar: El amor a los enemigos. Después, en la oración, el joven se expresó en esta manera: "Jesús ayúdame a entender lo que es amar y hazlo entender a los padres de mi amigo, Aquí el Padre Puga hizo un comentario acerca de cómo Cristo iba surgiendo de la vida misma y explico que su comunidad había considerado la posibilidad de disolverse para no caer presos. Afirmó que él mismo había estado preso.

A estas alturas eran cerca de doce personas las que habían abandonado el templo escuchándose las voces de varios de ellos que protestaban desde afuera a grandes voces. Uno de ellos al salir dijo, gritándole en el medio de la Iglesia: "No puedo soportar más que Ud. siga hablando de política". Otro dijo: "Por qué no hablan de Vietnam, mejor"? Se paró un señor que gritó al que había hablado primero: "Es que esto no es política. Yo he sido testigo de muchas atrocidades". Una señora agregó por su lado: "Esto no se puede aguantar. Ud. viene a hablar de sus muertos cuando hay muertos por los dos

lados". Alguien desde la puerta increpó al Padre Puga: "Mariano, Ud. estuvo preso y por algo sería! . . .

Una señora, elevó una oración poniéndose de pie y en voz alta. Más o menos fue así: "Señor Jesús. Estamos escuchando tus Palabras a través de este hermano que nos ha venido a contar su experiencia. Abre nuestros corazones y envía tu Espíritu Santo para que nos ilumine y permita que sigamos escuchándole".

Afuera, quienes se habían retirado, continuaban protestando. Otra señora, orando, pidió perdón a Jesús por lo que en una parroquia en que no se vivía como en un mundo de fantasía. A esto replicó una señora desde fuera con una frase airada. Desde adentro otra, a su vez, terció: "cállate, vieja beata! "Varios de quienes estaban adentro aplaudieron. En este momento ambos sacerdotes que estaban de pie, en forma imperativa pidieron que no se pagara con la misma moneda a quienes insultaban al P. Puga incluso motejándolo de "cura comunista". Aquí fue cuando comenzó a entonarse por muchos de los presentes el "Alabaré" en voz alta con el fin de reencauzar el Oficio, como culto al Señor.

El Padre Puga manifestó su pena por los que habían abandonado el templo porque él no había podido terminar todo lo que deseaba decir (pues el Padre González en ese momento le había pedido que interrumpiera su relato) y que además no deseaba escandalizar.

Relató cómo en su comunidad, durante la liturgia de semana Santa, les había pedido a sus amigos que no besaran la cruz aquéllos que no eran capaces de perdonar a sus enemigos y muchos de ellos no habían besado la cruz. A continuación prosiguió con la lectura del Evangelio según San Marcos -Cap. 10,17-22 (El joven Rico), La misa prosiguió normalmente con

la asistencia de los feligreses (alrededor de 250 a 300 personas) excepto 12 a 15 que se habían retirado. En el momento de darse la paz, el Padre Puga, citó el Evangelio "si tú tienes algo contra tu hermano, ve y deja tu ofrenda sobre el Altar, reconcíliate con tu hermano y vuelve a tomar tu ofrenda. Y prosiguió diciendo: "Ahora viene el momento de desearnos la paz, pero yo no podré comulgar hoy día si no les diera la mano a los que se han ofendido".

Muchas personas, de todas edades, se acercaron a darles la Paz a ambos sacerdotes. Un señor le dijo al Padre Mariano: "Padre, yo vengo a desearle la paz a pesar de que no comparto en absoluto sus ideas pero le pido perdón y lo perdono a Ud."

Otro concepto que expuso el Padre fue una cita de León Blo: "No se trata de venir a devorar el cuerpo del Señor, sino se trata de una comunión verdadera entre todos nosotros."

Cuando terminó la Misa hubo filas de personas que se le acercaron para saludarlo y desagraviarlo.

En el patio de la parroquia continuaron corrillos de discusión a favor y en contra.

A las 12,30 horas, el Padre Mariano Puga fue detenido por varias personas vestidas de civil que se presentaron como miembros de las Fuerzas Armadas y que lo condujeron en una Pick Up con capota de lona, a lugar desconocido. La patente del vehículo era ZOT-815 California (Estados Unidos de NA. comprobar el número de dicha patente con el Padre Alvaro González).

Santiago, 20 de abril de 1975
a las 18 horas.

Dan fe de este testimonio por lo menos 15 testigos presenciales que se reunieron para este fin con el párroco Gabriel Giraud.

MENSAJE DE LOS TRABAJADORES CESANTES

Somos los trabajadores Cesantes de las Bolsas de Trabajo Parroquiales, quienes hoy por 1era. vez nos dirigimos a la opinión pública.

Hemos querido hacerlo el 1ero. de Mayo, día en que los trabajadores recordamos a los caídos de Chicago y celebramos nuestras conquistas en el mundo entero.

Aprovechamos también este MENSAJE para saludar a los trabajadores de todos los países del mundo, que hoy celebran este día.

Hoy, día del Trabajador, nos parece legítimo, y a la vez un deber, plantear nuestra situación a todo aquel que quiera escucharla.

Entre nosotros hay trabajadores Cristianos y no Cristianos, y hemos sido despedidos por causales diferentes, razón por la cual no quisiéramos que este mensaje se identificara con una ideología política determinada.

La mayoría de nuestros componentes son trabajadores con una larga trayectoria laboral, en muchos casos altamente calificada. Esto NO nos sirve hoy para encontrar un trabajo estable, sino algunos "pololos" ocasionales que no nos permiten subsistir mínimamente.

Todos hemos experimentado una larga y dura cesantía en que hemos sentido, con gran dolor, llegar el hambre a nuestros hogares. Hemos visto por primera vez que nuestros hijos piden algo para comer y nosotros como padres no podemos responderles.

-Nos preocupan los despidos masivos que se producen mes a mes, en las grandes empresas que están ubicadas en la vecindad de nuestras Parroquias.

-Nos preocupa cómo los precios de los alimentos se alejan cada vez más de las manos de los trabajadores y muy en especial de las nuestras, que estamos cesantes.

Sin embargo nuestra situación va más allá que el solo y gran problema de alimentar a la familia:

-El no contar con un trabajo estable, habiendo tenido la costumbre de soportar a la producción del país con nuestra experiencia técnica, nos coloca hoy en una situación difícil.

Estamos marginados de los Servicios médicos del Estado por no tener nuestras libretas de Seguro al día.

-No tenemos como comprar los útiles que nuestros hijos requieren para seguir estudiando normalmente en la Escuela.

-Muchos de nuestros hijos almuerzan hoy, diariamente en Comunidades Cristianas de nuestras poblaciones. Esto constituye para nosotros una gran ayuda, sin embargo nos es duro tener que enviar a los niños a comer fuera del hogar.

-Nos hemos visto obligados a acudir a organismos de tipo asistencial de la Iglesia para llevarle algo de alimento y ropa a nuestras familias.

-Nos es duro ver a algunos de nuestros trabajadores cesantes con 6, 10 o más años de experiencia, como Torneros, Fresadores, Maestros Eléctricos, Choferes, Carpinteros, Albañiles, etc. . ., sacando maleza de los jardines de la ciudad.

SON ESTOS ALGUNOS DE LOS ELEMENTOS QUE HOY ATENTAN FUERTEMENTE CONTRA NUESTRA DIGNIDAD COMO PERSONAS Y COMO TRABAJADORES.

Sin embargo pensamos que no debemos dejarnos llevar por la desesperación y quisiéramos relatar también lo que hemos aprendido en nuestras Bolsas de Trabajo Parroquiales, entendiendo que en ellas no está la solución, ya que ésta sólo la podemos encontrar en la creación de nuevas fuentes de trabajo.

LAS BOLSAS DE TRABAJO PARROQUIALES NO SON AGENCIAS DE EMPLEO

En ellas:

-Hemos aprendido que no somos los únicos que estamos en

esta situación, hay muchos otros con quienes hemos compartido nuestro problema.

-Hemos aprendido a compartir lo poco que tenemos, entre todos.

-Hemos aprendido a buscar trabajo para los demás cuando no encontramos algo para nuestra especialidad.

-Hemos aprendido que nuestra responsabilidad frente a la Bolsa de Trabajo no termina cuando encontramos algún tipo de trabajo.

-Hemos aprendido algo de nuevos oficios cuando vamos como ayudante del "pololo" que ha encontrado otro maestro.

-Hemos aprendido a enfrentar el problema con los otros.

LAS BOLSAS DE TRABAJO PARROQUIALES SON UNA ESCUELA DE SOLIDARIDAD

Queremos terminar este MENSAJE enviando un saludo muy fraternal a todos los Trabajadores Cesantes de nuestro país en este 1ero. de Mayo, a quienes les invitamos a que participen en nuestras Bolsas de Trabajo Parroquiales integrándose a las existentes y organizándolas donde no se hayan aún formado.

Queremos también saludar a los trabajadores activos de todo el país y pedirles que solidaricen con todo aquel que haya quedado sin trabajo en sus empresas.

POR LA UNIDAD Y SOLIDARIDAD DE LOS TRABAJADORES

PARAGUAY



Nota de redacción:

Tomamos estas notas de Sendero, órgano de la Conferencia Episcopal Paraguaya, hermoso periódico sencillo y cálido donde el lector podrá encontrar, además de abundantes elementos informativos, la voz directa del pueblo y valiosas y valientes orientaciones de la Jerarquía.

EL GOBIERNO ARRASA UNA EXPERIENCIA DE COLONIZACION

LOS SUCESOS DE JEJUI

A unos 300 Km. de Asunción y a 250 Km. de Concepción, sobre la ruta III hacia el cruce de la ruta V, se halla ubicada la colonia de "San Isidro de Jejuí", dentro de la Parroquia de Lima, Departamento de San Pedro.

Está constituida por alrededor de 24 familias, por un sacerdote católico, por una comunidad de religiosos contemplativos denominados mundialmente "Pequeños Hermanos de Jesús" y por miembros de la "Asociación Misioneras Seglares de España."

Los miembros de esta colonia se han propuesto, bajo la alta dirección de la jerarquía local, una experiencia de vida comunitaria a la luz del Evangelio, particularmente, de lo narrado en los Hechos de los Apóstoles, cap. 2,42 y 4,32, y según el espíritu del Concilio Vaticano II y de Medellín.

Esta interesante experiencia de vida cristiana renovada se ha extendido a varios lugares de la diócesis de Concepción.

En la madrugada del día sábado, 8 de febrero de 1975, un pelotón de unos 70 soldados, bajo el mando del Teniente Coronel José Félix Grau, allanó la colonia de San Isidro de Jejuí, hacia las cuatro de la madrugada, sorprendiendo así a sus habitantes en pleno sueño.

El Padre Braulio Maciel, impulsado por su instinto de conservación pretendió refugiarse en algún lugar seguro, pero recibió un impacto de proyectil, de un revólver calibre 38, hiéndolo en una de las piernas, cayéndose en tierra. De ahí

fue conducido, colgado de pies y manos, hasta una camioneta, y en ella hasta San Estanislao, donde se le practicaron los primeros auxilios, y de ahí a la capital. En el momento en que el Padre Maciel yacía en tierra varios campesinos trataron de defenderlo y recibieron la orden de "cuerpo en tierra" y en esta posición fueron golpeados con palo.

En el momento de escribir esta nota, han pasado 50 días y la comunidad campesina, que en estos momentos cuenta con solamente 8 hombres, 20 mujeres y gran número de niños, sigue cercada.

Los alimentos necesarios para la subsistencia son, día a día, más escasos. Quedan, sí, los productos de la chacra, pero los del almacén, imposibilitado de reponer su pequeño stock, son ya insuficientes. Los miembros de la Colonia se vieron obligados a sacrificar una de sus cuatro lecheras, así como las pocas ovejas que tenían.

En Jejuí, todo parece estar a la venta, a juicio de las autoridades. Mientras se sigue prohibiendo la entrada al lugar al Obispo diocesano, Mons. Maricevich, (sabemos que cuando pasó por las cercanías del lugar en su último viaje Asunción-Concepción, las guardias fueron reforzadas), se permite la visita a la Colonia de unos presuntos "compradores" del terreno que se presentan como brasileños: con los colonos hablan en brasileño, pero en más de una ocasión fueron sorprendidos hablando entre ellos en correcto guaraní. . . ¿Qué significa esto? ¿Se quitaría unas tierras, ya en parte pagadas y desmontadas, a los pobres paraguayos para entregarlas a extranjeros? ¿Estos hombres, actúan en nombre propio o son testaferros de alguien. . .? También se permite la entrada a otras gentes que ofrecen a los colonos precios irrisorios por los pocos bienes que les quedan, incluso por los techos de los ranchos que habían levantado con tanto trabajo.

Continuamente y en los momentos más intempestivos, los hombres de la Colonia son forzados a trabajar en favor del

Destacamento. Hace unos días, por ejemplo, los hombres fueron obligados a derribar un enorme tronco situado a la vera del camino de acceso, a las 12 del día, a pleno sol y cuando ya estaban cansados por el trabajo de la mañana y disponiéndose para almorzar en sus ranchos. Los soldados, cada vez que penetran en la Colonia, lo hacen con armas preparadas, como si estuvieran en plena acción guerrera, y apuntando continuamente a los moradores, tanto hombres como mujeres. Es frecuente que por las noches se escuchen disparos, destinados, al parecer, a mantener a las familias del lugar en perpetuo sobresalto. En la actualidad, el destacamento militar está al mando de un sargento y de un "comandante" que viste ropas de civil.

A pesar de todo, los colonos manifiestan continuamente su profundo sentido religioso. La casa-capilla de los Hermani-

tos de Jesús fue destechada y las rajas llevadas para mejorar el campamento militar. Mientras fue posible, los campesinos comulgaron todos los días: recogieron las Formas consagradas que fueron esparcidas por el suelo cuando a punta de machete fue violado el Sagrario en la noche del asalto, y con ellas pudieron comulgar durante algún tiempo; ahora ya se consumieron todas y ni siquiera pudieron tener el consuelo de recibir al Señor en esta Semana Santa. Todos los días se reúnen para rezar el Rosario y el Vía-Crucis. Los momentos de rezo son los únicos que pueden reunirse todos los pobladores, sin ser molestados por sus guardianes.

Esto viene sucediendo en el Paraguay de 1975. . .

HABLA UN CAMPESINO



En primer lugar, todos queremos la posesión legal de las tierras, que de hecho nos pertenecen porque muchos la hemos trabajado y mejorado.

Queremos volver a nuestras tierras junto a nuestros hermanos. Y queremos volver, porque somos campesinos agricultores que no tenemos ninguna otra tierra en la cual trabajar.

En nuestra Comunidad San Isidro, siempre hemos considerado la tierra como medio de sustentación material y al mismo tiempo medio de crecimiento espiritual. La tierra, y el trabajo en ella, tiene para nosotros un profundo sentido religioso. Esto, porque la tierra al trabajarla, produce alimentos para el hombre y al mismo tiempo, al ser MOTIVO de unidad, solidaridad y amor, la tierra se convierte en el medio primordial del crecimiento humano.

Nuestra fe y amor en Cristo se concreta trabajando solidariamente la tierra que Dios creó para que los hombres la trabajen y se alimenten de ella la humanidad.

Consideráramos que la tierra, cuando, a pesar de producir y dar mucho que comer, se vuelve motivo de desunión, individualismo o disputa, esa tierra lastimosamente se vuelve profanada. Y creemos que cuando la tierra, además de producir alimento para los hombres, se vuelve MOTIVO de libre unidad, fraternidad y amor, ésta, indudablemente es una tierra consagrada. Nuestro ideal, sobre estas tierras, evidentemente, hasta

este momento, es continuar consagrándola con nuestra unidad, colaboración, solidaridad y amor cuando sea posible a nuestros hermanos todos.

Ahora bien, si esta fraternidad, concretada en la solidaridad, en el libre y natural impulso a la cooperación, empujados por el amor, no es permitido realizar por peligrosa, mala, ilegal, desacostumbrada, etc. igual, todos queremos nuestras tierras, aunque tengamos que renunciar a nuestros deseos e ideales estaríamos de acuerdo en ubicarnos y organizarnos según dicten los poderes.

Todos, sin embargo, nos sentimos con derecho y muchos deseos de recibir explicaciones del por qué es malo, peligroso e ilegal, vivir fraternalmente en una comunidad.

Esta explicación, para que todos por igual podamos comprender, debe dárse nos con sencillez, desapasionadamente. Todos estamos ansiosos de escuchar estas explicaciones y quien nos conteste nos dará mucha tranquilidad de conciencia.

Por otra parte, si alguna vez las autoridades aceptan escucharnos a los campesinos que así pensamos, confiamos mucho, en que en la mayoría de las ideas estaremos muy de acuerdo.

La gran lástima hasta hoy, es que cuando se llega a "conversar" una de las partes se muestra autoritaria y furiosa y la otra, temblorosa y humillada.

Cuando este número llegue a la calle, hará exactamente un mes de un acontecimiento sumamente ingrato que conmovió a todo el país: el asalto perpetrado contra los pacíficos campesinos de la colonia San Isidro de Jejuí.

Un hecho que se agravó con la verdadera redada que se extendiera por las demás colonias y comunidades del norte paraguayo que de alguna manera hacían un experimento de vida nuevo de acuerdo con las pautas del cristianismo.

Dos trabajadores de la ciudad opinan en esta ocasión sobre este asunto que es una prueba más del desamparo y la injusticia a que se somete al trabajador del campo. Son Juan Méndez, empleado de una compañía de seguros y Sergio M. González de una baldosería de la calle Choferes del Chaco.

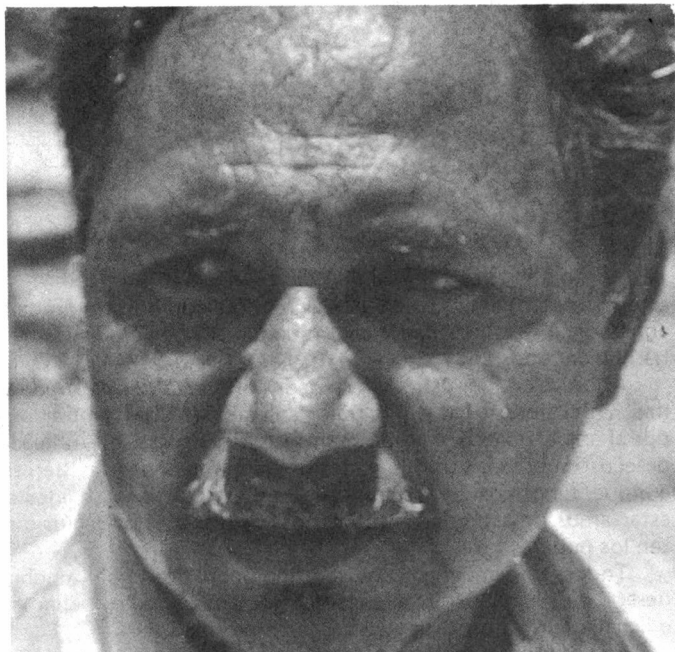
SEMBRAR FATALISMO

Preguntamos qué reacción ha suscitado en ellos los hechos comentados más arriba; nos contestaron:

"Entiendo que se trata de una bruta acción con el fin de amedrentar el surgimiento de comunidades de vida nueva", nos dice Méndez.

Agrega González: "Yo pienso casi lo mismo: Parece que el gobierno tiene miedo a cualquier organización de tipo popular, independiente, por ínfima e inofensiva que sea".

Parece que está interesado en que no surja nada nuevo. Porque en esas comunidades se hacía una vida renovadora, en el sentido de que había una democracia verdadera, sin el verticalismo, tan común en las esferas políticas", agrega el primero. "Parece, por las señales que tenemos, que el gobierno quiere sembrar el fatalismo entre los campesinos, en todo el país. Entonces se dirá que en este país no se puede luego hacer tal o cual cosa, no hay que probar este experimento, porque no será posible. Este es el efecto psicológico que quieren conseguir con tales medidas represivas".



¿POR QUE ESTA REPRESION?

Martín González toma el hilo de la conversación y apunta que el común de la gente está desconcertado por esta acción, en este país tan tranquilo. "La gente se pregunta por qué hay este tipo de represión. Yo no le veo explicación. El otro día entre compañeros de trabajo estábamos tratando de descubrir la respuesta. Estábamos curiosos de encontrar los motivos de una represión tan desmedida".

Méndez dice que este tipo de hechos es un grave obstáculo a la normalización de un país en desarrollo como el nuestro. "Está visto, con esto, que la gente de abajo no puede organizarse en forma autónoma. En la ciudad, por ejemplo, tenemos que ningún obrero puede sindicalizarse si no es bajo la batuta de la CPT, organismo controlado por el partido gobernante. La Central Cristiana de Trabajadores, que antes ha sido la otra opción, ha sido aniquilada totalmente. Al trabajador de la ciudad no le sobra alternativa, o se afilia a la CPT o se desentiende de sus obligaciones y necesidades gremiales. Con estos hechos de Jejuí se están matando la sana iniciativa del trabajador del campo de organizarse como a él le parece conveniente, bajo el amparo de la Iglesia Católica".

González asiente a eso y piensa que "ya nadie tiene garantías en este país, por más inocente que sea la acción que emprenda uno. Si uno trata de formar una organización de tipo gremial sin necesidad de recurrir al oficialismo puede tener la certeza de que en cualquier momento le caen encima, invocando la ley o al margen de ella, pero seguro está que la represión le vendrá encima. La gente de abajo, los obreros, ya no se pueden organizar auténticamente. Los de arriba, los patrones, sí pueden hacerlo". . .

LAS ALTERNATIVAS

¿Cuáles creen ustedes que son, entonces, las alternativas del movimiento campesino, luego de estos acontecimientos?

Martín González cree que hay que continuar con la experiencia, porque es algo que vale la pena. Méndez también es de ese mismo parecer: hay que continuar. Pero hay que hacerlo invocando -como desde luego se hacía- la ley, utilizando todas las facilidades que acuerdan las normas legales. La segunda alternativa sería continuar en esta línea soportando los embates represivos, con la táctica del "eñe mo lomo". La tercera sería que este tipo de acciones gubernamentales, como la represión de Jejuí, podría engendrar una reacción violenta, que es algo que nadie quisiera, pero que sería algo perfectamente normal, teniendo en cuenta que a toda acción hacia un sentido determinado corresponde una reacción igual y contraria.

LOS POBRES YA NO PODRAN ORGANIZARSE

Después de todo esto, uno tiene el derecho de preguntarse si realmente los de abajo, campesinos y trabajadores de la ciudad, ya no podrán organizarse libremente, como reconoce la Ley. El temor de que eso ya no sea posible cunde en la mente y hace que el horizonte futuro sea muy poco halagüeño. Realmente es muy triste.

Los de arriba, los patrones, se reúnen, se organizan para defender sus derechos, incluso para ir mas allá de sus derechos. Allí están la FEPRINCO, la Unión Industrial Paraguaya, la Sociedad Nacional de Agricultura, la Cámara de Exportadores, etc. Ellos, haciendo uso de un legítimo derecho, discuten las leyes, presentan sus objeciones a las medidas oficiales, tienen sus periódicos, se hacen escuchar por mil conductos, pero nadie los persigue. Nunca se ha escuchado que una estancia, una industria, un comercio se ha allanado, apresado a sus ejecutivos, ni se ha secuestrado sus libros de contabilidad y se les ha sitiado para impedirles seguir trabajando.

Si se trata de trabajadores, prontamente se tratará de dominar sus sindicatos, poner gente con intereses oficialistas, por las buenas o por las malas; se allanará sus ranchitos, se condenará a sus sembrados a la perdición sitiándoles. . .

¿Será posible todo esto? ¿Será posible en medio de "la paz y tranquilidad que vive la república?"

Hielo EL TORO

CRISTAL
DE LARGA
DURACION

TELEFONOS:

22 77 43

22 74 40

MARACAIBO

"LA LIBERAL"

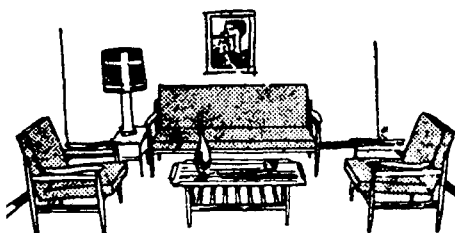
Esq. de Velázquez y Sucursales

Teléfonos:

45.23.39 - 45.24.39 - 45.25.39

45.24.75 - 45.25.66

La mueblería que se
enorgullece de
embellecer los
hogares venezolanos



Recibo Danés
Modelo exclusivo

Bs. 1.120

CORTESIA DE



CERVEZA REGIONAL



MARACAIBO

Banco de Maracaibo



fundado en 1882

la entidad bancaria
más sólida y
antigua del país.



EN EL BANCO DE MARACAIBO SUS AHORROS SE CONVIERTEN EN UNA META REAL

Nacionalización del Hierro

LUIS UGALDE

CURSO DE FORMACIÓN SOCIO-POLÍTICA

FOLLETOS EDITADOS HASTA AHORA

- | | |
|---|---|
| 1 Somos jóvenes (agotado) | 7 Dónde está Venezuela |
| 2 ¿Qué vas a hacer con tu vida? (2a. edición) | 8 Los medios de comunicación en Venezuela |
| 3 Análisis socio-político de Venezuela (. . .) | 9 A dónde van los millones |
| 4 Análisis socio-educativo de Venezuela (3a. edición) | 10 El cristiano ante las injusticias sociales |
| 5 Análisis socio-económico de Venezuela (2a. edición) | 11 Los partidos y la participación política |
| 6 Problema social de Venezuela | 12 Venezuela y el petróleo |

N.-13 La nacionalización del hierro

CENTRO GUMILLA

Av. Cristóbal Rojas, 16 - Santa Mónica - Apartado 40.225 - Telf. 661.28.40 - CARACAS 104 - VENEZUELA